

الحق کا داعی اور مسلک کا ترجمان ماہنامہ

فروری ۲۰۱۸ء / جمادی الاولیٰ ۱۴۳۹ھ

یہ حقیقت آج ہمارے نوجوانوں میں کس قدر نمایاں ہے!

حافظ ابن قتیبہ دینوری رحمہ اللہ (۲۷۶ھ) نے اپنے زمانے کے متعلق فرمایا تھا:
الناس أَسْرَاب طَيْرٍ يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَلَوْ ظَهَرَ لَهُمْ مِنْ يَدِي النُّبُوَّةِ
مَعَ مَعْرِفَتِهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ مِنْ
يَدِي الرُّبُوبِيَّةِ لَوَجَدَ عَلَى ذَلِكَ أَتْبَاعًا وَأَشْيَاعًا.

لوگ پرندوں کے غول کی مانند ہیں جو ایک دوسرے کے پیچھے اڑنا شروع کر دیتے ہیں،
اگر کوئی نبوت اور خدائی کا مدعی بھی آجائے تو اسے بھی کچھ نہ کچھ رفیق اور ساتھی مل جائیں گے۔

(تأویل مختلف الحدیث: ۶۲)

یہ حقیقت آج ہمارے نوجوانوں میں کس قدر نمایاں ہے؟!"

(شیخ الحدیث مولانا اسماعیل سلفی گوجرانوالہ رحمہ اللہ،

نگارشات: ۱/۳۸۱)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يد الله على الجماعة

حق کا داعی اور مسلک سلف کا ترجمان

الجماعة

ماہنامہ

خصوصی شمارہ

فروری ۲۰۱۸ء / جمادی الاولیٰ ۱۴۳۹ھ

مدیر مسئول سعید احمد بستوی

سرپرست عبدالسلام سلفی

نائب مدیر عبدالحکیم عبدالمعبود مدنی

مدیر محمد مقیم فیضی

مجلس ادارت

- عنايت اللہ مدنی
- عبدالواحد انوریوسفی
- عبداللہ سلفی
- عبدالمعید مدنی (مسند)
- عبدالجبار سلفی
- ڈاکٹر عبدالمبین خان

بدل اشتراک فی شمارہ: 15 روپے • سالانہ: 150 روپے

پتہ

دفتر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی ۱۳-۱۵، چونا والا کمپاؤنڈ، مقابل ہیٹ بس ڈپو۔ ایل. بی. ایس مارگ، کرلاویٹ ممبئی-۷۰

SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, Chuna Wala Compound, Opp. Best Bus Depot, L.B.S. Marg, Kurla (W), Mumbai - 70.

Phone : 022-26520077 / Fax : 022-26520066 • ahlehadeesmumbai@gmail.com

@JamiatSubai subaijamiatahlehadeesmum SubaiJamiatAhleHadeesMumbai

www.ahlehadeesmumbai.org • aljamaahmonthly@gmail.com

نگارشات

3	محمد ایوب اثری	تو دو زخیوں میں سے نہ ہوتے	حلقہ قرآن
4	محمد مقیم فیضی	جماعت اہل حدیث تحریک سے تنظیم تک	اداریہ
11	ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی	کیا عورت مردوں کی امامت کر سکتی ہے؟	فقہ و فتاویٰ
24	محمد مقیم فیضی	اللہ تعالیٰ عرش پر ہے ہر جگہ نہیں	عقیدہ و منہج
30	ابو ابراہیم کمال الدین سنابلی	خشوع و خضوع میں اضافہ کرنے والے اسباب	تزکیہ و تربیت
33	سرفراز فیضی	بچوں کی نفسیات اور تربیت کے تقاضے	معاشرتی مسائل
37	محمد مقیم فیضی	اسلام کی کچھ اہم خصوصیات : ایمان داری، امن پسندی...	خصوصی مضمون
43	عبدالواحد انور یوسفی	فضیلۃ الشیخ شیر خان جمیل احمد عمری حفظہ اللہ....	جماعتی سرگرمیاں
46	دفتر صوبائی جمعیت	جماعتی خبریں	آئینہ جمعیت و جماعت

مضمون نگار کی رائے سے ادارہ کا اتفاق ضروری نہیں ہے۔

تو دوزخیوں میں سے نہ ہوتے

محمد ایوب اثری

سے ایک ذریعہ ہے، اگر یہی قوت سماعت اللہ چھین لے تو ہم کیا کر سکتے ہیں، ہے کوئی ایسا ڈاکٹر و حکیم جو اس کی چھنی ہوئی قوت سماعت کو واپس لوٹا دے، جیسا کہ اللہ نے اپنے کلام میں فرمایا: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) (انعام: ۴۶) ”آپ کہنے کہ یہ بتلاؤ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری سماعت اور بصارت بالکل لے لے اور تمہارے دلوں پر مہر کر دے تو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی معبود ہے کہ یہ تم کو پھر دیدے“ اور اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ کان اور آنکھیں چھیننے سے مراد یہ ہو کہ وہ ان کو شرعی فائدہ اٹھانے سے محروم کر دے اسی لئے فرمایا کہ تمہارے دلوں پر مہر لگا دے جیسا کہ اس نے فرمایا کہ تمہارے کانوں اور آنکھوں کا مالک کون ہے؟ (یونس: ۳۱) یعنی کیا اللہ کے سوا کوئی ہے جسے یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ ان نعمتوں کو تمہیں لوٹا دے؟

آج الحمد للہ یہ ساری نعمتیں میسر ہیں لیکن ہم اس کی قدر نہیں کرتے، قوت سماعت کی قدر اگر ہمیں جانی ہے تو کسی بہرے انسان سے پوچھیں کہ اس کی کتنی اہمیت ہے انسان اپنے گھر میں اپنی پوری فیملی کے ساتھ ہوتا ہے سب لوگ ایک دوسرے کی باتیں سنتے اور باتیں کرتے ہیں لیکن ساتھ میں ایک ایسا انسان بھی بیٹھا ہے جو بولنے کی طاقت تو رکھتا ہے لیکن دوسروں کی باتیں سننے سے محروم ہے آپ اندازہ لگائیں کہ وہ اپنے آپ کو کیا محسوس کرتا ہوگا۔ اسی طریقے سے قیامت کے دن اللہ کے روبرو بندہ اپنے گناہوں کا اعتراف کرے گا جس کی شہادت قرآن یوں دیتا ہے: (بقیہ صفحہ: ۴۵ پر)

(وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ ۖ فَسُحِّقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) (ملک: ۱۰-۱۱)

ترجمہ : اور کہیں کہ اگر ہم سنتے ہوئے یا عقل رکھتے ہوئے تو دوزخیوں میں (شریک) نہ ہوتے پس انہوں نے اپنے جرم کا اقبال کر لیا اب یہ دوزخی دفع ہوں (دور ہوں)۔

تشریح : اس آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے دوزخ میں جانے کا ایک سبب انبیاء کی باتوں کو غور سے نہ سننے اور اللہ کی عطا کردہ نعمت عقل سے صحیح طور پر کام نہ لینے کو قرار دیا ہے جس کا اقرار و اعتراف دوزخی خود کریں گے۔

قارئین کرام : اللہ رب العزت نے ہمیں بے شمار نعمتوں سے نوازا ہے جیسا کہ اس کا اپنے کلام میں ارشاد ہے: (وَإِنْ تَعْلَمُوا أَنْ نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوها ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ) (ابراہیم: ۳۴) ”اور اگر تم اللہ کے احسان گننا چاہو تو انہیں پورے گن بھی نہیں سکتے یقیناً انسان بڑا ہی بے انصاف اور ناشکرا ہے“ (اللہ کی نعمتوں پر شکر ادا کرنے سے غفلت کی وجہ سے انسان اپنے نفس کے ساتھ ظلم اور بے انصافی کرتا ہے، بالخصوص کافر جو بالکل ہی اللہ سے غافل ہے)۔

اللہ کی عطا کردہ ہر نعمت اپنے وقت اور اپنی جگہ پر ایک مقام رکھتی ہے کسی بھی نعمت کی افادیت کا ہم انکار نہیں کر سکتے اور ان نعمتوں کی اہمیت و افادیت کا احساس ہمیں اس وقت ہوتا ہے جب وہ نعمتیں ہم سے چھین جاتی ہیں، ان نعمتوں میں سے کچھ نعمتیں ایسی ہیں جنہیں ایک مرکزیت حاصل ہے، مثلاً آنکھ، کان اور دل و دماغ، ان میں سے کان کو لے لیں جو ہدایت کے ذریعوں میں

جماعت اہل حدیث تحریک سے تنظیم تک

محمد متیم فیضی

”توحید و شرک کے بیان میں :

پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں اول سننا چاہیے کہ شرک لوگوں میں بہت پھیل رہا ہے اور اصل توحید نایاب، لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنی نہیں سمجھتے اور ایمان کا دعویٰ رکھتے ہیں۔ حالانکہ شرک میں گرفتار ہیں، اول معنی شرک و توحید کے سمجھنا چاہیے تا برائی اور بھلائی ان کی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سننا چاہیے کہ اکثر لوگ پیروں کو، اور پیغمبروں کو اور اماموں کو اور شہیدوں کو، اور فرشتوں کو، اور پریوں کو، مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور ان سے مرادیں مانگتے ہیں، اور ان کی منتیں مانتے ہیں، اور حاجت برآئی کے لیے ان کی نذر و نیاز کرتے ہیں، اور بلا کے ٹلنے کے لیے اپنے بیٹوں کو ان کی طرف نسبت کرتے ہیں، کوئی اپنے بیٹے کا نام عبدالنبی رکھتا ہے کوئی علی بخش، کوئی حسین بخش، کوئی پیر بخش، کوئی مدار بخش، کوئی سالار بخش، کوئی غلام محی الدین، کوئی غلام معین الدین، اور ان کے جینے کے لیے کوئی کسی کے نام کی چوٹی رکھتا ہے، کوئی کسی کے نام کی بدھی پہناتا ہے، کوئی کسی کے نام کے کپڑے پہناتا ہے، کوئی کسی کے نام کی بیڑی ڈالتا ہے، کوئی کسی کے نام کے جانور کرتا ہے، کوئی مشکل کے وقت دوہائی دیتا ہے، کوئی اپنی باتوں میں کسی کے نام کی قسم کھاتا ہے، غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ یہ جھوٹے مسلمان انبیاء اور اولیاء، سے اور اماموں اور شہیدوں سے، اور فرشتوں اور پریوں سے کر گزرتے ہیں، اور دعویٰ مسلمان کی کا کیے جاتے ہیں، سبحان اللہ یہ منہ اور یہ دعویٰ سچ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ یوسف میں :

(وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ)

”اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر کہ شرک کرتے ہیں۔“

(تقویۃ الایمان مولانا محمد اسماعیل دہلوی رحمہ اللہ)

مشاعروں قوالیوں اور محجروں کا دور دورہ تھا، خود ساختہ عبادت گاہوں میں نشہ خوری اور مے نوشی ایک مقدس کاروبار بن چکی تھی، عرسوں، میلوں، ٹھیلوں، چھٹیوں اور تہجوں میں قوم کی دلچسپی کا بڑا سامان تھا۔ علماء کرام اپنے حجروں اور مسندوں تک محدود تھے، وقت گزاری اور صلاحیتوں کے اظہار کے لئے ان کے پاس بڑے مشغلوں تھے، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا بازار ٹھنڈا تھا، اگر کچھ

حکومت تو تقریباً جاہلی چکی تھی، ایسا لگتا تھا کہ مسلمان کا بھی چل چلاؤ ہے، مشرکانہ عقائد کا وہی حال تھا جو مذکورہ بالا سطور میں بیان ہوا، ہندوانہ رسم و رواج کی جڑیں مسلمانوں میں گہری ہو چلی تھیں، آباء و اجداد کی اندھی تقلید ہی دین کی اساس تھی اور اخلاقی انحطاط و زوال بھی اپنی آخری حدوں پر تھا، کبوتر بازیوں، بٹیر بازیوں اور عشق بازیوں میں اہل ثروت کی اکثریت غرق تھی،

بڑی اجرت کی توقع ایک ایسے دربار سے تھی جو صبر ضرور آزماتا ہے، امتحان سے ضرور گزارتا ہے، مگر اس کی نوازشیں بے پایاں ہیں اور اس کے خزانے کبھی ختم نہیں ہوتے۔

حقیقت یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو کسی فرد یا جماعت سے کوئی کام لینا ہوتا ہے تو وہ سارے اسباب مہیا کر دیتا ہے جو اس کام کی تکمیل کا ذریعہ بن جاتے ہیں۔

جن لوگوں نے اس وقت اصلاح امت کا بیڑا اٹھایا تھا، امت کی بیماریوں کا علاج اور اس کے درد کا مداوا کرنے چلے تھے وہ منتخب روزگار اور یگانہ عصر لوگ تھے، اللہ نے انہیں بے پناہ ذہنی و جسمانی قوتوں سے نوازا تھا، جہاں وہ اخلاص و للہیت کے جذبے سے سرشار تھے وہیں ان کا علمی پایہ اپنے ہم عصروں میں بہت بلند تھا، وہ قوت تقریر و تحریر میں، بمثال تھے، ان کی مناظرانہ صلاحیتیں بے پایاں تھیں، جسمانی جدوجہد اور جانفشانیوں میں وہ بینظیر تھے اپنی شان استعنا اور امانت و دیانت سے وہ مخالفین کو حیران و ششدر کر دیا کرتے تھے۔ ان کی قوت حافظہ اور ان کا اختصار علمی بمثال تھا۔

سالار قافلہ مولانا اسماعیل دہلوی ہی کو لے لیجیے کہ وہ کس قدر جامع کمالات تھے، ایک طرف ان کی سپاہیانہ خوبیاں تھیں، سیاسی سوجھ بوجھ تو تھی، معرکے سر کر لینے کی صلاحیتیں تھیں تو دوسری جانب اپنے اہل زمانہ سے ممتاز کر دینے والی ان کی علمی صلاحیتیں تھیں، داعیانہ کردار تھا، ان کی تقریریں دل و دماغ میں ہلچل مچا دیا کرتی تھیں، ان کی تحریریں لوگوں پر جادو کا اثر رکھتی تھیں، ایک ان کی تقویۃ الایمان سے نہ جانے کتنے ہزاروں اور کتنے لاکھوں کی اصلاح ہوئی ہوگی جو اپنی سادگی کے باوجود اپنی ایک ادبی شان بھی رکھتی تھی۔ مولانا فضل حق خیر آبادی کے ساتھ امکان و امتناع نظیر پر ان کا مناظرہ ایک یادگار حیثیت رکھتا ہے جس میں

جذبے تھے تو وہ سینوں میں گھٹے ہوئے تھے اور قہر درویش برجان درویش کے مصداق تھے۔

پھر اللہ کی توفیق سے اچانک شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ۔ اور ان کی اولاد و احفاد کی درسگاہوں میں تحریک آزادی فکر کی ایک لہر اٹھی، موجودہ صورت حال کے متعلق مخصوص دلوں میں بے چینی کا احساس پیدا ہوا، اور اللہ تعالیٰ نے اسی خانوادے سے ایک ایسی شخصیت کو کھڑا کر دیا جس نے حجروں اور تکیوں کے درد کو سڑکوں تک پہنچا دیا اور اپنے خون پسینے سے ایک روشن تاریخ لکھی، جو جذبے خواص اور اخلاص تک محدود تھے وہ عوامی ذہنوں میں ہلچل مچانے لگے، زیاں کاریوں کا احساس ایک تحریک بننے لگا، اور رفتہ رفتہ سرفروشنوں کی ایک جماعت وجود میں آگئی جس نے امت کو جھنجھوڑنے، جگانے اور خود فراموشی کی کیفیت سے نکالنے کا بیڑا اٹھالیا اور اسے سود و زیاں کا حساب سمجھانے لگی۔ یہ ڈگر کانٹوں بھری تھی، اس جماعت کے خلاف تکیوں اور گدیوں کے تیور بدلنے لگے، سیاسی ایوانوں نے بھی انہیں شعلہ بارنگاہوں سے دیکھا، یہ بیگانہ آواز تھی مگر اس کی شوکت اور گھن گرج نے قیادتوں اور سیاستوں کو بری طور چونکا دیا تھا، پھر ہر طرف سے محاذ کھل گیا، چوکھی حملے ہونے لگے۔

مگر اس جماعت کا ہر فرد اپنی دھن کا پکا اور لگن کا سچا تھا، ان کی نگاہوں میں بلندی اور مقاصد میں رفعت تھی اور مقاصد کے لئے قربانیوں کا جذبہ بے پناہ تھا، وہ اپنے خلاف آوازیں بلند کرنے والوں کے بھی خیر خواہ تھے، اس لئے گالیاں کھا کے بے مزہ ہوتے تھے نہ سازشیں انہیں بے لطف کرتی تھیں، وہ شدید اور خطرناک بیماروں کی مسیحائی کرنے چلے تھے اس لئے انہیں پیش آئند حالات کا اندازہ تھا اور انہیں اپنے گرانقدر اعمال کی

حاشیہ لکھ گئے، تقلید کی حمایت اور وکالت میں کتابیں منظر عام پر آئیں، اہل حدیث علماء پر غلط عقائد اور شاذ قسم کے مسائل کی تہمتیں لگائی گئیں۔ مگر الحمد للہ ان کا ہر حربہ ناکام ہوا۔ اہل حدیث علماء نے احادیث کی ایسی شرحیں لکھیں جن کے سامنے مخالفین کی کتابیں (اَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً • وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ) کا مصداق بن گئیں۔ اہل حدیث کے نامور شارحین حدیث میں علامہ نواب صدیق حسن خان بھوپالی، علامہ عبدالرحمان مبارکپوری، علامہ شمس الحق ڈیانوی، علامہ عبید اللہ مبارکپوری، علامہ عطاء اللہ حنیف بھوجیانی وغیرہ کی کتابوں کو زبردست قبولیت عام نصیب ہوا، پورے عالم اسلام نے ان کی پذیرائی کی اور دنیا کے بڑے بڑے اہل علم نے امت پر ان کا احسان تسلیم کیا۔ اردو زبان میں قرآن کریم کے متعدد ترجمے اور تفسیریں منظر عام پر آئیں جنہوں نے سلف کی فہم کے مطابق قرآن فہمی کی راہ ہموار کی، مخالفین کی ایک ایک کتاب کے پانچ پانچ دس دس جوابات فوری طور پر منظر عام پر آتے رہے جن کی وجہ سے ان کی سازشیں اللہ کے فضل سے ہمیشہ ناکام ہوتی رہیں، دین کی حقیقی تفہیم کے لئے بھی متعدد موضوعات پر بیشمار کتابیں شائع کی گئیں، عقائد فاسدہ اور فرق باطلہ کے نظریات و خرافات کی تردید کے لئے بھی بڑا مواد فراہم کیا گیا۔ صحافتی محاذ بھی پوری شان و شوکت اور بلند علمی آہنگ کے ساتھ کھولا گیا۔ اس بیچ اللہ کی توفیق سے مدارس و مساجد کے قیام پر بھی کافی توجہ کی گئی۔ ہزاروں طلباء کی مفت تعلیم اور طعام و قیام کا نظم بنایا گیا، انہیں کتابیں بھی مفت فراہم کی گئیں۔ ملی اداروں میں بھی جماعت کا تعاون کم نہیں تھا خود علی گڑھ مسلم کالج کی تعمیر و ترقی میں انہوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اس کے لئے مالی تعاون جمع کرنے میں بھی وہ کسی سے پیچھے نہیں رہے، سیاسی اعتبار

مولانا اسماعیل دہلوی رحمہ اللہ نے انہیں لا جواب کر کے اپنے گھر رخصت کر دیا تھا۔ پھر جب انہوں نے یہ دیکھا کہ مسلمانوں کے لئے پنجاب میں اذان دینا، نماز ادا کرنا اور شعائر اسلام کی پابندی کرنا مشکل ہو گیا ہے اور سکھوں نے ان کا ناطقہ بند کر رکھا ہے اور انگریزوں کی سیاسی قوت ملک میں مستحکم ہوتی چلی گئی ہے اور ان کے ظلم و جبر کا بازار خوب گرم ہونے لگا ہے تو انہوں نے اپنے بزرگ مرشد اور رفقاء کے ساتھ اپنی توجہ کی باگ افغان سرحدوں کی طرف موڑ دی اور جدوجہد اور سرفروشی کے ایک بھرپور تسلسل کے بعد آپ نے اپنی جان اپنے عظیم مقاصد پر قربان کر دی۔

فجزاه اللہ عن الاسلام خیرا۔

ان کے بعد بھی ان کے تربیت یافتہ شاگردوں اور ان کی جماعت نے ان کے کارناموں کو خوب آگے بڑھایا انہوں نے مسجدوں سے جیل خانوں اور جنگ آزادی کے میدانوں تک ایک جانفزا ہنگامہ بپا کئے رکھا۔ اور لمبے عرصے تک اپنے لہو سے تاریخ رقم کرتے رہے تھے۔

اس کے بعد علامہ نواب صدیق حسن خان بھوپالی اور شیخ الکل میاں نذیر حسین صاحب محدث دہلوی نے میدانی کام کا بیڑا اٹھایا، بالخصوص موخر الذکر اور ان کے تلامذہ کے ذریعہ ملک ہندوستان میں توحید کی حقیقت خوب نکھاری گئی، اتباع سنت کا مفہوم کھل کر لوگوں کے سامنے آیا، تقلید جاملہ اور شخصیت پرستی کا زور ٹوٹا۔ عمل بالکتاب والسنہ کا جذبہ پروان چڑھا، ایک بہت بڑی خلقت حق آشنا ہوئی۔ مگر تقلیدی حلقوں سے ان کی زبردست مخالفت بھی ہوئی۔ ان کے خلاف کفر کے فتوے شائع کئے گئے، عوام کو ورغلا کر تشدد برپا کیا گیا۔ مقدمات قائم ہوئے، مسجدوں سے نکالا گیا اور کتاب و سنت کی تعلیم سے دور کرنے کے لئے احادیث کی کتابوں پر مسلکی تعصب اور اس کی اندھی تائید پر مبنی

ابراہیم میرسیا لکھنؤ، مولانا عبداللہ معمار، مولانا امیر حسن سہسوانی جنھوں نے میاں صاحب کی کتاب معیار الحق کے جواب میں مولانا ارشاد حسین رام پوری کی کتاب انتصار الحق کا جواب اس کی اشاعت کے دوسرے ہی دن براہین اثنا عشر کے نام سے لکھ کر شائع کر دیا تھا، انھوں نے مولانا عبدالحی فرنگی محلی کے ساتھ بھی مسئلہ وجوب زیارت پر مباحثہ کیا تھا اور دونوں طرف سے کئی رسالے شائع ہوئے تھے۔ مولانا نے اس زمانے میں مختلف عیسائی پادریوں سے بھی مناظرے کئے جن کا اس وقت انگریزی حکومت کی شہ پر بڑا زور ہو رہا تھا اور وہ لوگ عیسائیت کی تبلیغ میں زبردست سرگرمی دکھا رہے تھے۔ انہیں میں انگلستان کے رہنے والے دو انگریز پادری ہاسکن اور اسکاٹ بھی تھے جنھیں اپنے دور کا بہت بڑا مناظر اور محقق سمجھا جاتا تھا، سید امیر حسن سہسوانی سے کئی مرتبہ ان کے مناظرے اور مباحثے ہوئے اور ہر مرتبہ سید صاحب کے مقابلے میں ان کو شکست کا سامنا کرنا پڑا۔ مگر یہ دونوں پادری ان سے بہت متاثر اور ان کی صلاحیتوں کے بڑے معترف بھی تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ ان سے ملاقات کے لئے سہسوان آتے تھے اور ان کی مجالس وعظ میں شریک ہوتے تھے۔

پادری اسکاٹ ولایت میں تھا کہ اسے سید صاحب ممدوح کی وفات کی خبر پہنچی۔ اس نے نہایت افسوس کا اظہار کیا اور انگلستان کے ایک اخبار میں ان کے بارے میں مضمون لکھا، جس میں ان کے اسلوب بحث اور منہج استدلال کی تعریف کی اور ہندوستان کے علماء میں ان کو بے مثل اور منفرد حیثیت کے عالم قرار دیا۔ ان کے علاوہ اور بہت سے مایہ ناز مناظر اس جماعت میں نمایاں ہوئے جنھوں نے مختلف مذاہب اور فرق کے اہل علم سے مناظرے و مباحثے کئے اور حق کو نکھار کر عوام و خواص کے سامنے پیش کیا۔

سے بھی مسلکی جماعتوں میں بہت سے اہل حدیث علماء و اعیان نمایاں ہوئے، مولانا عبدالقادر قصوری تو کانگریس وغیرہ میں اپنا کافی سرمایہ خرچ کرتے تھے ان کے علاوہ مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا داؤد غزنوی اور دیگر بہت سے چھوٹے بڑے افراد ملکی سیاست میں سرگرم حصے دار تھے۔ انگریز کے خلاف عملی جہاد اور اس کے لئے سرمائے کی فراہمی میں کوئی بھی دوسری جماعت ان کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی ہے۔ انفرادی سطح پر اصلاح امت کا کام کرنے والے بیشمار لوگ کھڑے ہوئے، الحمد للہ ہر سطح پر بڑا کام ہوا اور یہ سلسلہ برابر چل رہا ہے برصغیر میں اللہ تعالیٰ نے جماعت اہل حدیث کو زبردست صلاحیتوں کے حامل مایہ ناز مدرسین بھی عطا کئے جنھوں نے نہ جانے کتنے خفیہ جوہروں کو نکھار کر کنڈن بنادیا تھا۔ ان میں سرفہرست خود میاں صاحب کی ذات گرامی تھی جن سے عرب و عجم کے لاتعداد طلباء نے فیض پایا، ان کے تلامذہ میں حافظ عبداللہ غازی پوری، مولانا عبداللہ غزنوی نے زبردست تدریسی خدمات انجام دیں اور بہت سے شاگرد پیدا کئے، ان دونوں کے متعلق میاں صاحب نے فرمایا تھا کہ میرے پاس دو عبداللہ آئے ہیں نے ایک سے تدریس اور دوسرے سے نماز سیکھی۔ ان کے علاوہ حافظ عبدالمنان وزیر آبادی، مولانا احمد اللہ محدث پرتا پگڈھلی، مولانا عبدالجبار غزنوی، مولانا محمد بشیر سہسوانی، مولانا ابوسعید شرف الدین دہلوی، مولانا حافظ محمد بارک اللہ لکھوی اور دیگر بہت سارے تھے جنھوں نے اپنی زندگیاں درس حدیث اور کتاب و سنت کی تعلیم و تدریس کے لئے وقف کر رکھی تھیں۔

مناظروں کے مرد میدان بھی بیشمار تھے، مولانا عبدالعزیز رحیم آبادی، مولانا محی الدین عبدالرحمان لکھوی، مولانا محمد حسین بٹالوی، مولانا ثناء اللہ امرتسری، مولانا بشیر احمد سہسوانی، مولانا

نہی عن المنکر کی پروا نہیں کرتے ان سے قطع تعلق ضروری ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بنی اسرائیل نافرمانیوں میں مبتلا ہوئے تو ان کے علماء نے ان کو روکا۔ لیکن وہ باز نہ آئے تو علماء نے ان سے قطع تعلق نہ کیا بلکہ بدستور ان کے ساتھ بیٹھتے اٹھتے کھاتے پیتے رہے۔ پس خدا نے سب کے دلوں کو یکساں بنا کر داد و علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ان پر لعنت کر دی۔ یہ اس لیے کہ انھوں نے نافرمانی کی اور وہ حد سے تجاوز کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، پہلے رسول اللہ ﷺ تکیہ لگائے بیٹھے تھے۔ پھر سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا خدا کی قسم یا تو تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرو گے اور ظالم کا ہاتھ پکڑو گے اور اس کو حق پر روکو گے اور ظلم سے بند کرو گے ورنہ خدا تمہارے دل بھی یکساں بنا کر انہی کی طرح تمہیں لعنتی کرے گا۔“ (عبداللہ امرتسری روپر ضلع انبالہ)

18- شعبان 1359ھ مطابق 21- ستمبر 1940ء)

آپ دیکھ رہے ہیں کہ عمل کی ان کی زندگیوں میں کتنی اہمیت تھی، وہ حکیم ضرور تھے مگر مد اہنت پسند ہرگز نہیں تھے، میں نے مولانا عبد اللہ صاحب رحمہ اللہ کو بار بار فرماتے ہوئے سنا کہ مولانا عبد اللہ صاحب روپڑی رحمۃ اللہ علیہ بنارس رحمانیہ میں ممتحن بن کر تشریف لایا کرتے تھے۔ وہ علم و عمل اور اعلائے حق میں بیمثال تھے، بڑے بڑے اہل ثروت اور ذی وجاہت لوگوں کو منکرات پر برملا ٹوک دیا کرتے تھے اور اگر کوئی ان سے تاب نہ نہیں ہوتا تھا تو لوگوں کے سامنے ہی زجر و توبیخ کیا کرتے تھے، اور وہ شخص ان کے سامنے مجرموں کی طرح گردن جھکائے کھڑا رہتا تھا۔

باطل افکار و نظریات کا پردہ چاک کر کے لاکھوں انسانوں کو شیطانی چالوں اور ابلیسی خیالات سے محفوظ کیا اور امت کو بڑی تباہی سے بچالیا۔ نیچریت، چکڑ الویت، رافضیت، بہائیت، قادیانیت، شدھی تحریکات اور مختلف قسم کی باطل تنظیموں کے شرک و واضح کر کے صراطِ مستقیم کی شناخت اجاگر کی گئی اور ایک خلقت کو ایمان کی سلامتی نصیب ہوئی۔ اللہ کے فضل سے بی شمار علماء و خطباء اور مصلحین اس جماعت میں ہر زمانے میں پائے گئے جو اپنے علم کے ساتھ عمل کے میدان میں بھی ممتاز تھے اور ان کی زندگی زہد و اتقا کا اعلیٰ نمونہ تھی جس کی تفصیل میں جانے کی یہاں گنجائش نہیں ہے تاہم یہاں ایک بڑے عالم کا ایک استفتا اور دوسرے بڑے عالم کا جواب نقل کیا جاتا ہے جس سے ان کی سوچ کا اندازہ ہوتا ہے اور ان کی زندگی کا ایک عملی خاکہ نگاہوں کے سامنے آ جاتا ہے۔

”سوال : حدیث من قال لا إله إلا الله کے کیا معنی ہیں؟ کلمہ گو بے نماز، بے زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

محی الدین بن محمد علی لکھوی

جواب : جس نے لا إله إلا الله کہا وہ بے شک جنت میں داخل ہوگا۔ مگر مراد اس سے یہ ہے کہ لا إله إلا الله اس کا آخری کلام ہو مثلاً مرنے کے وقت اس کی زبان پر لا إله إلا الله جاری ہو۔ اس کے بعد اس نے کوئی کلام نہ کیا اور لا إله إلا الله پر خاتمہ ہو گیا۔ وہ ضرور کسی نہ کسی وقت جنت میں جائے گا۔ کیونکہ اس وقت لا إله إلا الله پڑھنا یا تو نئے سرے سے ایمان لانا ہے یا پہلے ایمان کو تازہ کرنا ہے۔ پس دونوں صورتوں میں دنیا سے بہتر حالت پر رخصت ہوا۔

جو لوگ بے نماز اور بے زکوٰۃ ہیں اور ان کو نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کی ترغیب دی جاتی ہے لیکن وہ اس امر بالمعروف اور

اٹھانے کی اہل تھیں وہ بہت چھوٹے چھوٹے بلکہ اپنے معیار سے پست کاموں پر قناعت کئے بیٹھی ہیں۔ ان سب کو اپنا اپنا جائزہ لے کر کسی صحیح نتیجے پر پہنچنا چاہیے۔

ہم نے بسا اوقات احباب کی توجہ اس جانب مبذول کرانے کی سعی کر ڈالی کہ انہیں فلاں کام کی بجائے فلاں کام کرنا چاہیے، وہ ان کے لئے زیادہ موزوں ہے تو بعض لوگوں نے اسے منفی رخ دینے کی کوشش کی حالانکہ ہم نے جو باتیں کہیں ان کے پیچھے محض جذبہ خیر خواہی تھا۔ جن احباب کو مشورے دئے یا ان کی کسی غیر موزوں سرگرمی کی طرف اشارہ کیا تو سب سے پہلے تو ان باتوں میں ان احباب کی صلاحیتوں کا اعتراف تھا جن کے درست استعمال کی خواہش ظاہر کی گئی، اس امید پر کہ امت کو اس سے زیادہ نفع پہنچے گا۔ اس موقع پر میں اس حقیقت کی کھل کر وضاحت کر دینا چاہتا ہوں کہ جماعت اہل حدیث کا اساسی کام اور ترجیحی مشن دعوت و تبلیغ اور اصلاح و تربیت ہے، رفاہی کام یا تفریحی سرگرمیاں اس کے اصل مشن کا حصہ نہیں ہیں تاہم ثانوی طور پر وہ حسب امکان رفاہی کاموں میں بھی حصہ لیتی رہی ہے۔ مگر اس کا اصل کام دعوت و اصلاح اور تربیت ہی کا کام ہے جس کو مطلوبہ نتجے پر اس جماعت کے علاوہ اور کوئی نہیں کر سکتا ہے۔ اصلاح عقائد، حقیقت توحید کی وضاحت، وحی الہی کی اہمیت کو اجاگر کرنے اور کتاب و سنت کے مطابق لوگوں کی تربیت کا کام انبیائی مشن ہے۔

اور اس مشن کو جماعت اہل حدیث اپنی بساط بھر آگے بڑھائے جا رہی ہے۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ مسجد کے منبر و محراب جمعہ کے خطبے اور مساجد کے درس خالص اسلام کی تفہیم اور ترویج و اشاعت میں بہت بڑا کارنامہ انجام دیتے ہیں اس لئے ان کی تحقیر بڑی نادانی کا کام ہوگا۔ ایک آدمی اگر ہوائی جہاز

حاصل یہ کہ الحمد للہ تحریک خوب ہوئی ہر طرف سے زور باندھا گیا، کشمیر سے کنیا کماری تک ایک لہر اٹھ گئی، ہندوستان کا چپہ چپہ اس سے متاثر ہوا جب کام کافی بڑھ گیا تو بزرگوں نے یہ فیصلہ کیا کہ پورے ملک کی جماعت کو باہم مربوط رکھنے کے لئے ایک تنظیم بنائی جائے، پھر اس وقت یہ بحث بھی اٹھی تھی کہ تنظیم کا نظام صدارتی رہے یا امارت قائم کی جائے اور یہ بحث جماعت غرباء اہل حدیث والی امارت و امامت سے الگ تھی پھر امارت کے قائلین نے اپنی الگ تنظیم بنائی اور صدارت کے قائل حضرات نے آل انڈیا اہل حدیث کانفرنس بنائی جو بعد میں مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند بن گئی۔

یقیناً اس تنظیم کو آگے بڑھانے میں بہت سے اہل علم نے بڑی جدوجہد کی، ملکی پیمانے پر دورے کئے، اس کا تعارف کرایا، اور لوگ اس سے جڑ گئے۔ آج اسے سو سال سے زائد کا عرصہ ہو گیا اور ایک لمبی مدت گزر جانے کے بعد معلوم یہ ہوا کہ ملکی پیمانے پر وہ بہت سے لوگوں کی توقعات پر کھری نہیں اتر سکی۔ مگر ہزار کھاتا ہوں اور ملاحظت کے باوجود اس ضمن میں صرف قیادت کو مورد الزام نہیں ٹھہرایا جاسکتا ہے، بلکہ جماعتی سطح پر جس طرح اس سے ارتباط ہونا چاہیے تھا اور مختلف صلاحیتوں کے حامل افراد کو اپنی خدمات اس کے لئے پیش کرنا چاہیے تھا وہ نہیں ہو سکا، آج جس انداز میں لوگ اس پلیٹ فارم اور اس سے متعلق ذمہ داروں کو نشانہ بناتے ہیں اور ساری ذمہ داری انہیں کے سر ڈال کر سبکدوش ہو جاتے ہیں اس سے متوقع نتائج کبھی بھی نہیں حاصل ہو سکیں گے، دل کی بھڑاس ضرور نکل جائے گی مگر صورت حال جوں کی توں رہے گی۔ اگر لوگ واقعی سنجیدہ ہیں کہ کچھ کام ہونا چاہیے تو پھر ہر ایک کو اپنے اپنے کردار کا درست تعین کر کے آگے آنا ہوگا۔ مگر ہم دیکھ رہے ہیں کہ جو صلاحیتیں اعلیٰ ذمہ داریاں

مجاہدین کے مبلغین علماء کرام وہاں آتے جاتے رہتے ہیں مجاہدین کے اس قرب وجوار کی وجہ سے پورے ہزارہ ڈویژن میں اہلحدیث کی اکثریت ہے کیونکہ مجاہدین خود اہل حدیث تھے اور ان کی صحبت سے ہزارہ ڈویژن کی اکثریت اہل حدیث ہو گئی۔ غیر اہل حدیث علماء اور عوام بھی توحید پرست ہیں، اور شرک کی آلائشوں سے بچے ہوئے ہیں توحید و سنت کے چرچے عام ہیں۔ وہاں کے عوام پر دینی چھاپ نمایاں ہے۔ وہ لوگ دینی ذہن اور دینی ذوق رکھتے ہیں۔ نمازی ہیں۔ ان کی مسجدیں آباد ہیں۔..... چرقد اور اسس کے مراکز کی وجہ سے اکثر صوبہ سرحد کے علاقے بالخصوص پیر پرستی کی رسوم سے آج بھی محفوظ ہیں۔ وہاں پیری مریدی کا کوئی سلسلہ نہیں۔ کوئی انسان کسی انسان کے سامنے جھکنے کے لئے تیار نہیں۔ وہاں کے سیاسی خانوادے اور سیاسی گھرانے بھی پیر پرستی اور شخصیت پرستی کی آلائشوں سے پاک ہیں وہ بھی توحید پر عمل پیرا ہیں اور توحید ہی کو ترجیح دیتے ہیں۔ اب اگرچہ بعض دیوبندی مدارس نے ان میں دیوبندیت کی عصبیت پیدا کر دی ہے لیکن پھر بھی خاصی بڑی تعداد میں ایسے لوگ موجود ہیں جن سے اگر معقولیت سے بات کی جائے تو وہ صحیح بات ماننے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ سب اثرات مجاہدین اور تحریک مجاہدین کے ہیں۔ وہاں بریلویت کو ہرگز نہ قبول کیا جاتا اور نہ برداشت کیا جاتا ہے۔ ہزارہ کے چند طلباء سادگی اور بے خبری سے بریلوی مدارس میں پڑھ کر فارغ ہو گئے۔ لیکن ہزارہ کے عوام نے انہیں قبول نہیں کیا۔ وہ پنجاب میں اقامت گزین ہونے پر مجبور ہو گئے۔ ان کی متعدد مثالیں ہمارے پاس موجود ہیں۔

(تحریک اہل حدیث تاریخ کے آئینے میں: صفحہ ۲۸۳-۲۸۴)



یاریل گاڑی کی بجائے بیل گاڑی سے بھی سفر کرے گا تو اسے دنیوی مشقت ضرور ہوگی مگر صرف اس کی وجہ سے اس کی آخرت خسارے میں نہیں ہوگی لیکن اگر کسی کا عقیدہ بگڑا ہوگا وہ شرک و بدعات میں مبتلا ہوگا، الحاد اور بددینی کا شکار ہوگا تو اس کی آخرت بہر حال خسارے سے دوچار ہوگی۔

اس بات کو بھی فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ شیطان کو اپنے مشن میں سب سے زیادہ ناکامیوں کا سامنا بھی اسی محاذ سے ہوتا ہے اس لئے وہ اسی راہ میں سب سے زیادہ روڑے بھی اٹکاتا ہے اور جب ہر طرح اسے منہ کی کھانی پڑتی ہے تو بہت سی مفصول نیکیوں کی فہرست سجائے نوخیز دماغوں کے پاس آتا ہے اور ان کی جذباتی کلوں کو چھیڑتا ہے اور امت کی مظلومیت اور کمزوریوں اور پس ماندگیوں کے حوالے سے مختلف قسم کی سرگرمیاں ان کے سامنے لاتا ہے اور انہیں ورغلاتا اکساتا رہتا ہے، اس لئے اگر کوئی شاطر دماغ اہل حدیث بچوں کے کانوں میں یہ پھونکنے اور ان کے دلوں میں یہ وسوسہ ڈالنے کی کوشش کرے کہ جماعت اہل حدیث کیا کام کر رہی ہے؟ اس نے کتنے اسپتال بنائے؟ کتنے لوگوں کو برسر روزگار کیا اور کتنے اور کتنے... تو انہیں چونکنا اور ہوشیار ہو جانا چاہیے اور واجبات و فرائض اور ترجیحات کا تفقہ حاصل کرنے کے لئے بالصیرت علماء کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اور اس روشن حقیقت کو اپنے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ لفظوں کے طوفان حقائق کی چٹانوں کو اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتے ہیں۔

میں اپنی بات ختم کرنے سے پہلے دعوت اہل حدیث کے اثرات پر ایک اقتباس پیش کر دینا چاہتا ہوں جس سے اس کی اہمیت ان شاء اللہ اچھی طرح اجاگر ہو جائے گی۔

قاضی محمد اسلم سیف صاحب لکھتے ہیں :

ضلع ہزارہ چونکہ جماعت مجاہدین کی گزرگاہ ہے جماعت

کیا عورت مردوں کی امامت کر سکتی ہے؟

ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی

اہل علم کی تصریحات کی روشنی میں اس مسئلہ کی حقیقت کیا ہے۔ واضح رہے کہ اس دور میں نیویارک امریکہ میں امینہ ودود، عصرائے نعمانی نے اذان، مرد و خواتین کو خطبہ جمعہ اور نماز پڑھانے کی جرأت کی ہے۔ اور اس کے بعد ایسٹرم، ہالینڈ میں ایک مصری خاتون ادیبہ نوال السعدوی نے بھی یہ کام کیا ہے، اسی طرح کینیڈین مصنفہ راہیل رازا نے برطانیہ کے آکسفورڈ سٹی میں ایک اسلامی مرکز میں مرد و زن کی جماعت کی امامت کرائی تھی، نیز سعودی عالمہ مضامی الطشلان نے ریاض میں تراویح میں عورتوں کی امامت کرائی، لیکن چونکہ شرعاً اس صورت کی گنجائش ہے، اس لئے اس پر کسی نے اعتراض نہ کیا۔

عورتوں کے مردوں کی امامت کرانے کا ایک واقعہ غالباً ہمارے ملک ہندوستان میں پہلی مرتبہ حال ہی میں ملاپورم، کیرالا میں پیش آیا ہے، جو میڈیا پر کافی گردش کر رہا ہے اور علماء دین اور سیاسیوں کے درمیان موضوع بحث بنا ہوا ہے۔ اخباری رپورٹ کے مطابق واقعہ مختصر یہ ہے کہ مورخہ ۲۶ / جنوری ۲۰۱۸ء بروز جمعہ کیرالا کی ۳۴ سالہ حمید انامی خاتون نے تقریباً ۸۰ مردوں کی نماز جمعہ میں امامت کرائی۔ علماء اور دینی تنظیموں کی طرف سے اعتراض ہونے پر میڈیا سے بات کرتے ہوئے اس خاتون نے کہا: مردوں کا حق امامت مردوں کی اپنے لئے مختص کردہ ایک روایت ہے اور میں اس قسم کی روایات کو توڑنا چاہتی ہوں، ”اسلام میں کہیں نہیں لکھا ہے کہ صرف مرد ہی جمعہ کی نماز پڑھا سکتے ہیں۔“

امامت کا معنی و مفہوم: امامت: ”أم الناس“ کا مصدر

دین اسلام انسانی فطرت سے پوری طرح ہم آہنگ ایک جامع اور کامل دین و شریعت ہے جس میں طہارت و نجاست، حیاء و حشمت اور عفت و پاکدامنی کا حد درجہ اہتمام ہے۔ اس کے احکام و مسائل اس قدر مبنی بر عدل و انصاف اور بندوں کی طبیعتوں کے مطابق ہیں کہ انسانی عقلیں اس کے ادراک سے حیران اور عاجز ہیں۔

فطری تقاضوں کی رعایت کا پہلو اللہ تعالیٰ کے دین کے تمام گوشوں حتیٰ کہ اللہ کی عبادت و بندگی اور اس کی مخصوص جگہوں یعنی مساجد اور مصلوں میں بھی بدرجہ اتم موجود ہے۔

شہادتیں کے بعد صلاۃ یعنی نماز اللہ تعالیٰ کی سب سے عظیم عبادت ہے، مردوں اور عورتوں کو اس اہم عبادت کی ادائیگی کب، کیسے اور کن شرائط و ضوابط کے ساتھ کرنی ہے اس کی تمام تر تفصیلات اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب اور نبی کریم ﷺ نے اپنی احادیث میں کی ہے، اور ساتھ ہی اس کا عملی نمونہ سلف صالحین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین کی سیرتوں میں درج ہے۔

نماز کی بابت ایک اہم مسئلہ اس کی باجماعت ادائیگی اور اس کی امامت کا ہے، جماعت مردوں کے حق میں واجب ہے، جس کا لازمی تقاضہ امامت بھی ہے، لہذا مردوں کی جماعت و امامت کا مسئلہ تو دلائل کی روشنی میں اہل علم کے یہاں مسلم ہے۔ رہا عورتوں کی امامت کا مسئلہ تو عورت کے عورتوں کی امامت کا جواز بھی تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ مسلم ہے، لیکن کیا ایک عورت مردوں کی امامت کر سکتی ہے؟ آئیے دیکھیں کہ دلائل اور

پہلا مسئلہ: عورت کا عورتوں کی امامت کرانا۔
حکم: اہل علم کی رائج رائے کے مطابق عورت کا عورتوں کی امامت کرانا جائز ہے۔

البتہ اس امر میں اہل علم کے مابین اختلاف ہے کہ صرف جائز ہے، یا جماعت کی فضیلت کی بنیاد پر ان کے لئے جماعت اور امامت مستحب بھی ہے؟ اہل علم کا بڑا طبقہ صرف جواز کا قائل ہے، جب کہ بعض علماء نے مستحب قرار دیا ہے۔ (انظر: المغنی لابن قدامة 3/37، والشرح لمع لابن عثیمین 4/198-199)۔

دلائل:

چند دلائل حسب ذیل ہیں:

۱۔ عَنْ زَيْنَةَ الْحَنَفِيَّةِ ، قَالَتْ: "أَمَّنَّا عَائِشَةَ فَقَامَتْ بَيْنَهُنَّ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ" (عبد الرزاق في المصنف، 3/141 رقم 5086، وابن أبي شيبة، 2/89، والحاكم 1/203، والدارقطني، 1/404، والبيهقي، 3/131، وابن حزم، 3/171، وراجع نصب الراية 2/131)۔

وعند البيهقي بلفظ: عَنْ رَائِطَةَ الْحَنَفِيَّةِ، " أَنَّ عَائِشَةَ أَمَّتْ نِسْوَةً فِي الْمَكْتُوبَةِ فَأَمَّتَهُنَّ بَيْنَهُنَّ وَسَطًا (3/187)۔

(شیخ عبدالعزیز بن مرزوق الطریقی إرواء الغلیل میں غیر تخریج شدہ احادیث کی تخریج التَّحْمِيل میں فرماتے ہیں: وهذه طرق يؤكد بعضها بعضاً، ويغفر في تقوية الأخبار بالشواهد والمتابعات في الموقوفات مالا يغتفر في المرفوعات)۔ (التَّحْمِيل في تخریج ما لم یخرج من الأحادیث والآثار في إرواء الغلیل (ص: 88))

۲۔ وَعَنْ حَجيرة قَالَتْ: " أَمَّنَّا أُم سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ فَقَامَتْ بَيْنَنَا "۔

(سنن الدارقطني (2/264)، والمطالب العالیة بزوائد المسانید الثمانيہ (3/653)۔

ہے یعنی لوگوں کا امام (اگو، پیش رو) ہونا تاکہ وہ نماز میں اس کی پیروی کریں۔ (حاشیہ الرضی المربع: 2/296)۔

اسی طرح امامت: مسلمانوں کی قیادت اور سرداری کو بھی کہا جاتا ہے، نیز دین و دنیا میں عام سرداری کو امامت کبریٰ کہا جاتا ہے، جسے دوسری تعبیر میں خلافت بھی کہتے ہیں، اور امامت صغریٰ کے معنی معتبر شرائط کے ساتھ مقتدی کی نماز کو امام سے جوڑنے اور مربوط کرنے کے ہیں۔ (القاموس الفقہی لنتہ واصطلاحاً، السعدی أبو حبیب، ص: 24)۔

اور عمومی طور پر امام ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کے نقش قدم پر چلا جائے اور اسے معاملات میں مقدم رکھا جائے، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سارے اماموں کے امام ہیں، خلیفہ رعایا کا امام ہوتا ہے اور قرآن مسلمانوں کا امام ہے، اور فوج کے قائد کو امام الجند کہا جاتا ہے۔

خلاصہ کلام اینکه نماز کا امام وہ ہوتا ہے جو نمازیوں کے آگے بڑھے اور حرکات و سکنات میں وہ اس کی پیروی کریں۔

(دیکھئے: معجم مقاییس اللغة، لابن فارس، ص: 48، ولسان العرب، لابن منظور، باب الحیم، فصل الہمة، 12/25، ومفردات ألفاظ القرآن، للاصفہانی، ص: 87، ومعجم لغة الفقہاء، للدکتور محمد رواں، ص: 68-69)۔

امامت تعبدی امر ہے:

امامت کا مسئلہ خالص تعبدی ہے اور تعبدی مسائل توقیفی ہوا کرتے ہیں جس میں عقل و رائے اور قیاس و اجتہاد اور استحسان وغیرہ کی گنجائش نہیں ہوتی، لہذا اس لئے اس مسئلہ میں وارد نصوص و آثار پر توقف کرنا ضروری ہے۔ (دیکھئے: فتاویٰ اللجنة الدائمة 396/7)

عورتوں کی امامت سے متعلق دو مسائل قابل غور ہیں:

- عورت کا عورتوں کی امامت کرانا۔
- عورت کا مردوں کی امامت کرانا۔

امام نووی رحمہ اللہ خلاصۃ الاحکام میں فرماتے ہیں:

رَوَاهُمَا الدَّارِقُطْنِيُّ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، بِإِسْنَادَيْنِ صَحِيحَيْنِ. (خلاصۃ الأحکام 2/680)

۳۔ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أُمِّ الْحَسَنِ، أَنَّهَا رَأَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ: تَوُومُ النِّسَاءَ تَقُومُ مَعَهُنَّ فِي صَفَيْنَ. مصنف ابن أبي شيبة (430/1)

امام ابن حزم فرماتے ہیں: (قال علي: هي - أم الحسن بن أبي الحسن البصري الراوية عن أم سلمة - خيرة، ثقة من الثقات، وهذا إسناد كالذهب) (المجلد: 4/219)

علامہ البانی رحمہ اللہ مسئلہ کی بابت مختلف آثار نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

"وبالجملة فهذه الآثار صالحة للعمل بها ولا سيما وهي مؤيدة بعموم قوله صلى الله عليه وسلم: "إنما النساء شقائق الرجال" كما تقدم فيما نقلناه لك من كلام الشوكاني في "السيل الجرار" فتذكره فإنه مهم". (تمام المیزان في التعليل على فقہ السنۃ (ص: 154))۔

۴۔ عَنْ أُمِّ وَرَقَةَ بِنْتِ نَوْفَلٍ: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا غَزَا بَدْرًا قَالَتْ قُلْتُ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ لِي فِي الْغَزْوِ مَعَكَ أَمْرَضُ مَرْضَاكُمْ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي شَهَادَةً قَالَ قَرِي فِي بَيْتِكَ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَرْزُقُكَ الشَّهَادَةَ. قَالَ: فَكَانَتْ تُسَعِّي الشَّهِيدَةَ. قَالَ قَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ، فَاسْتَأْذَنْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَّخِذَ فِي دَارِهَا مُوَدَّنًا، فَأِذِنْ لَهَا. قَالَ: وَكَانَتْ دَبَّرَتْ غُلَامًا وَجَارِيَةً، فَقَامَا إِلَيْهَا بِاللَّيْلِ فَعَمَّاهَا بِقَطِيفَةٍ لَهَا حَتَّى مَاتَتْ وَذَهَبَا،

فَأَصْبَحَ عُمَرُ فَقَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ: مَنْ عِنْدَهُ مِنْ هَذَيْنِ عَلِمَ، أَوْ مِنْ زَاهِمَا فَلْيَجِءْ بِهِمَا. فَأَمَرَ فَصَلَّبَا، فَكَانَا أَوَّلَ مَصْلُوبٍ بِالْمَدِينَةِ".

(سنن أبي داود 1/160 كتاب الصلاة، باب إمامة النساء، الحديث رقم: 591 وحسنه الألباني رحمه الله)

وفی روایت: عَنْ أُمِّ وَرَقَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَالْأَوَّلُ أَتَمُّ، قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُورُهَا فِي بَيْتِهَا وَجَعَلَ لَهَا مُوَدَّنًا يُؤَدِّنُ لَهَا، وَأَمَرَهَا أَنْ تَوُومَ أَهْلَ دَارِهَا، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: فَأَنَا رَأَيْتُ مُوَدَّنَهَا شَيْخًا كَبِيرًا (سنن أبي داود 1/161، كتاب الصلاة، باب إمامة النساء، الحديث رقم: 592 وحسنه الألباني رحمه الله)

ورواه ابن خزيمة في صحيحه بسنده عن أم ورقة أن نبي الله - صلى الله عليه وسلم - كان يقول انطلقوا بنا نزور الشهيذة وأذن لها أن تؤذن لها وأن تؤم أهل دارها في الفريضة وكانت قد جمعت القرآن. (صحیح ابن خزيمة 3/89 جماع أبواب صلاة النساء فی الجماعۃ - باب إمامة المرأة النساء فی الفريضة، صحیح ابن خزيمة 3/89) قال الألباني: إسناده حسن

ترجمۃ الباب: باب إمامة المرأة النساء فی الفريضة سے معلوم ہوتا ہے کہ ام وارقہ کی امامت صرف عورتوں کے لئے تھی۔ امام دارقطنی نے فرمایا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے انہیں اپنے گھر کی عورتوں کی امامت کا حکم دیا تھا۔ (المغنی لابن قدامة 2/147، ونیل الأوطار 3/196)۔

دوسرا مسئلہ: عورت کا مردوں کی امامت کرانا۔

حکم: عورت کا مردوں کی امامت کرانا ناجائز ہے۔

جواز کی دلیل نہ ہونے اور عدم جواز پر متعدد مستند دلائل کی

امام ابن عطیہ اپنی تفسیر المحرر الوجیز میں فرماتے ہیں:

" لا تتمنوا ما حدد الله في تفضيله فإنه تعالى قد جعل لكل أحد مكاسب تختص به فهي نصيبه : قد جعل الجهاد والإنفاق وسعي المعيشة وحمل الكلف كالأحكام والإمارة والحسبة وغير ذلك للرجال ، وجعل الحمل ومشقته وحسن التبعل وحفظ غيب الزوج وخدمة البيوت للنساء " (المحرر الوجیز: 2/45).

امام جصاص احکام القرآن میں فرماتے ہیں:

" ونهى الله عن تمنى ما فضل الله به بعضنا على بعض لأن الله تعالى لو علم أن المصلحة له في إعطائه ما أعطى الآخر لفعل ولأنه لا يمنع من بخل ولا عدم وإنما يمنع ليعطي ما هو أكثر منه ... ومن التمني المنهي عنه أن يتمنى ما يستحيل وقوعه مثل أن تتمنى المرأة أن تكون رجلاً أو تتمنى حال الخلافة والإمامة ونحوها " (أحكام القرآن للجصاص 3/142).

امام سعدی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

" ينهى تعالى المؤمنين عن أن يتمنى بعضهم ما فضل الله به غيره من الأمور الممكنة وغير الممكنة فلا تتمنى النساء خصائص الرجال التي بها فضلهم على النساء.. " (تیسیر الکریم الرحمن فی تفسیر کلام المنان ص 177)

2. (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) (النساء: ۳۴) مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے اور اس وجہ سے کہ مردوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں۔

روشنی میں جمہور فقہائے اسلام کی رائے یہ ہے کہ عورت مردوں کی امامت نہیں کر سکتی، اور اس رائے کی مخالفت محض چند شاذ و نادر لوگوں نے کی ہے، اور ساتھ ہی انہوں نے عورت کے مردوں کی امامت کے جواز کیلئے ایسی شرطیں لگائی ہیں جو حیرت انگیز بھی ہیں اور مضحکہ خیز بھی، مثلاً: مقتدی اس کے محارم ہوں یعنی وہ ان کی ماں، بہن، بیٹی، بیٹی، خالہ یا پھوپھی وغیرہ ہو، اسی طرح وہ ان کے آگے نہ کھڑی ہو بلکہ پیچھے کھڑی ہو، نیز وہ عمر رسیدہ ہو، جوان نہ ہو کہ مقتدیوں کے لئے فتنے کا باعث بنے وغیرہ!!!

لیکن جمہور اہل علم اور محققین کی رائے یہ ہے کہ عورت کسی بھی طرح مردوں کی امامت نہیں کر سکتی۔

دلائل: اس کے متعدد دلائل ہیں:

کتاب اللہ کے دلائل:

۱۔ (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) (النساء: ۳۲)

اور اس چیز کی آرزو نہ کرو جس کے باعث اللہ تعالیٰ نے تم میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے، مردوں کا اس میں سے حصہ ہے جو انہوں نے کمایا اور عورتوں کے لئے ان میں سے حصہ ہے جو انہوں نے کمایا، اور اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو، یقیناً اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔

امام رازی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

" واعلم أن فضل الرجل على النساء حاصل من وجوه كثيرة " وذكر منها: "الإمامة الكبرى والصغرى والجهاد والأذان والخطبة والاعتكاف والشهادة في الحدود والقصاص بالاتفاق" (التفسير الكبير للرازي 10/71، 72).

مثله ، وكذلك خصهم بالنفقات على الزوجات بل وكثير من النفقات يختص بها الرجال ويتميزون عن النساء" (تیسیر الکرم الرحمن فی تفسیر کلام المنان ص 177)۔

۳۔ (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (البقرة: ۲۲۸)

اور عورتوں کے بھی ویسے ہی حق ہیں جیسے ان پر مردوں کے ہیں اچھائی کے ساتھ۔ ہاں مردوں کو عورتوں پر فضیلت ہے اور اللہ تعالیٰ غالب ہے حکمت والا ہے۔

امام سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"(وللرجال عليهن درجة) أي رفعة ورياسة وزيادة حق عليهما كما قال تعالى (الرجال قوامون على النساء ...) ومنصب النبوة والقضاء والإمامة الصغرى والكبرى وسائر الولايات مختص بالرجال". (تیسیر الکرم الرحمن فی تفسیر کلام المنان ص 102)۔

سنت رسول ﷺ کے دلائل:

سنت رسول اللہ ﷺ میں عورت کے مردوں کی امامت کے جواز پر کوئی دلیل نہیں ہے، نہ ہی عہد رسول ﷺ اور عہد خلفاء راشدین میں کوئی ایسا واقعہ ہی عملاً پیش آیا ہے کہ کسی عورت نے مردوں کی امامت یا خطابت یا اس کی خواہش کی ہو، جبکہ اس کے برخلاف جہاد فی سبیل اللہ کی چاہت و جستجو اور اس کی فضیلت کے حصول کی خواہش صحابیات نے کی ہے۔

نہ ہی پوری اسلامی تاریخ میں کسی عورت نے مردوں کی امامت و خطابت کی چاہت کی ہے، جبکہ خواتین میں فقیہات، مفسرات، محدثات اور علم والیاں بڑی تعداد میں موجود تھیں، بلکہ بسا اوقات علم و فقہ میں بعض مردوں سے فائق اور برتر تھیں، جن کے سامنے بڑے بڑے حفاظ اور محدثین نے زانوئے تلمذ تہ کیا،

عورت کی امامت مرد کی قوامیت کے خلاف اور اس سے متعارض ہے، جب عورت اپنے شوہر کی امامت کرے گی تو مرد اس پر قوام کیونکر ہوگا؟ بھلا کیسے معقول ہو سکتا ہے کہ گھر کے امور میں مرد اپنی بیوی پر قوام ہو، اور مسجد میں وہ اس کی امام و خطیب اور قوام ہو؟

علامہ بیضاوی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں: " (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ...) يقومون عليهن قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بأمرين وهما وكسبي فقال بما فضل الله بعضهم على بعض بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الأعمال والطاعات ، ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها" (أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي 2/184)

امام شوکانی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

" (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ...) أي إنما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله للرجال على النساء بما فضلهم به من كون فيهم الخلفاء والسلطين والحكام والأمرء والغزاة وغير ذلك من الأمور ..." (فتح القدیر للشوکانی 1/460)

علامہ سعدی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"فتفضيل الرجال على النساء من وجوه متعددة: منها كون الولايات مختصة بالرجال والنبوة والرسالة واختصاصهم بكثير من العبادات كالجهاد والأعياد والجمع وبما خصهم الله به من العقل والرزانة والصبر والجَلَد الذي ليس للنساء

النسائی فی السنن کتاب الامامة باب ذکر خیر صفوف النساء وشر صفوف الرجال الحدیث رقم: 815 ورواہ ابو داود فی السنن ابواب الصفوف. باب صف النساء وکراہیۃ التأخر عن الصف الأول الحدیث رقم: 678... ورواہ الترمذی فی السنن وقال حدیث حسن صحیح۔ ابواب الطہارة۔ باب ما جاء فی فضل الصف الأول. الحدیث رقم: 224.

سبحان اللہ اتنی تاکید! بھلا یہ بتاؤ کہ اگر عورتیں مردوں کے آگے ہو کر ان کی امامت کرنے لگیں اور منبر پر چڑھ کر خطبہ دینے لگیں تو کیا ہوگا؟

امام نووی فرماتے ہیں:

وإنما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن من مخالطة الرجال ورؤيتهم وتعلق القلب بهن عند رؤية حركاتهم وسماع كلامهم ونحو ذلك، وذم أول صفوفهن بعكس ذلك انتهى. (النووی علی صحیح مسلم 4/159)

شیخ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

" حذرا من افتتاح آخر صفوف الرجال بأول صفوف النساء، وكان الرجال في عهده صلى الله عليه وسلم يؤمرون بالتريث في الانصراف حتى يمضي النساء ويخرجن من المسجد لئلا يختلط بهن الرجال في أبواب المساجد مع ما هم عليه جميعا رجالا ونساء من الإيمان والتقوى فكيف بحال من بعدهم، وكانت النساء يهين أن يتحققن الطريق ويؤمنن بلزوم حافات الطريق حذرا من الاحتكاك بالرجال والفتنة بمماسة بعضهم بعضا عند السير في الطريق" (مجموع فتاوى ابن باز 4/251).

3. عن ابن عباس رضي الله عنهما: قال له رجل: شهدت الخروج مع رسول الله - صلى الله

اور جنہوں نے بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں اور اسلامی مکتبات کو اپنے علم سے فیضیاب کیا، لیکن اس کے باوجود کسی نے مردوں کے سامنے امامت اور منبر پر آنے کی خواہش اور جرأت نہ کی، کہ مرد و خواتین کا اختلاط ہو اور مرد حضرات ان کی اقتدا کریں اور قیام، رکوع، سجود اور تشهد وغیرہ میں ان کا مشاہدہ کریں۔

اس کا جواز اور گنجائش تو درکنار سنت رسول ﷺ میں مسجد، اس کے دروازے، اور اس سے داخل ہونے، نکلنے اور نماز کے لئے مسجد آنے جانے وغیرہ تمام مراحل میں دونوں جنسوں کو اختلاط سے منع کیا گیا ہے اور سخت تنبیہات کی گئی ہیں تاکہ کسی بھی قسم کے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

۱۔ عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ((كُنَّ نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله - ﷺ - صلاة الفجر متلفعات بمروطهن ، ثم ينقلبن إلى بيوتهن حين يقضين الصلاة لا يعرفهن أحد من الغلس)) (أخرجه البخاری فی صحیح کتاب الصلاة، باب: فی کم تصلي المرأة من الثياب حدیث 372، وفی مواقیئ الصلاة، باب: وقت صلاة الفجر حدیث 578 وفی الأذان، باب: سرعة انصراف الناس من الصبح، ومسلم فی المساجد، (645) (232) فی المساجد، باب: استحباب التكبير بالصبح فی أول وقتها وهو تغليس وبيان قدر القراءة فيها)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا کہ نماز سے فراغت کے بعد فوری اپنے گھروں کو نکلتی تھیں تاکہ کسی قسم کا اختلاط نہ ہو۔ جبکہ غلس کا وقت ہوتا تھا اور وہ چادروں میں لپیٹی بھی ہوتی تھیں۔

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - "خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا، وَشَرُّهَا آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا"۔ (أخرجه مسلم فی کتاب الصلاة۔ باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها، حدیث 132 - (440)۔ ورواہ

مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي "، قَالَ: فَأَمَرْتُ فَبَنَيْ لَهَا مَسْجِدًا فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِنْ بَيْتِهَا وَأَظْلَمِهِ، فَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ. (رواہ الامام أحمد فی مسنده 371/6 وابن حبان فی صحیحہ کما فی الاحسان 595/5 وقال محققہ الشیخ شعب الاربؤوط: حدیث قوی، ورواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ 3/95 باب اختیار صلاۃ المرأة فی مندرعہا علی صلاتہا فی بیتہا ولہ شاهد فی سنن أبی داود وقال ابن حجر فی فتح "وإسناد أحمد حسن ولہ شاهد من حدیث بن مسعود عند أبی داود". فتح الباری 2/349. قال الالبانی: حسن ((التعلیق الرغیب)).

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں:

"ووجه كون صلاتها في الإخفاء أفضل تحقق الأمن فيه من الفتنة ويتأكد ذلك بعد وجود ما أحدث النساء من التبرج والزينة" (فتح الباری 2/349) 5. عن عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: "صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا، وَصَلَاتِهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا". (سنن أبی داود کتاب الصلاة 196 باب التعمید فی ذلک. الحدیث رقم 570، [صحیح الجامع] (صحیح 3833).

6. عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "لو تَرَكْنَا هذا الباب للنساء! قال نافع: فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات. (صحیح أبی داود- الأم 2/360) آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مسجد میں داخلہ کے لئے دروازہ کی تخصیص میں عورتوں کو اختلاط اور قتنہ سے بچانے کا کس قدر اہتمام پایا جاتا ہے۔

7. عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: خرج رسول الله - ﷺ - في أضْحَى، أو فطر، إلى المصلی، فمر على النساء، فقال: (يا معشر النساء

عليه وسلم - ؟ قال: نعم، ولولا مكاني منه ما شهدت، يعني من صغره، أتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت، ثم خطب، ثم أتى النساء فوعظهن، وذكرهن، وأمرهن أن يتصدقن، فجعلت المرأة تهوي بيدها إلى حلقها، تلقي في ثوب بلال، ثم أتى هو وبلال البيت. (صحیح البخاری 16- کتاب صفة الصلاة 77- باب: وضوء الصبيان، ومتى يجب عليهم الغسل والطهور، وحضورهم الجماعة والعیدین والجنائز، ومفهوم. الحدیث رقم: 825... ورواہ النسائي فی السنن کتاب صلاۃ العیدین- باب موعظة الامام النساء بعد الفراغ من الخطبة وحسن علی الصدقة- حدیث 1579)

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں:

"قوله: "ثم أتى النساء" يُشعر بأن النساء كنّ على حدة من الرجال غير مختلطات بهم، وقوله: "ومعه بلال" فيه أن الأدب في مخاطبة النساء في الموعظة أو الحكم أن لا يحضر من الرجال إلا من تدعو الحاجة إليه من شاهد ونحوه، لأن بلالاً كان خادم النبي ﷺ ومتولي قبض الصدقة، وأما ابن عباس فقد تقدم أن ذلك اغتفر له بسبب صغره" (فتح الباری شرح صحیح البخاری 2/466).

4. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُوَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَمَّتِهِ أُمِّ حُمَيْدٍ امْرَأَةِ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَنَّهَا جَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ، قَالَ: "قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبِّينَ الصَّلَاةَ مَعِي، وَصَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ، وَصَلَاتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ، وَصَلَاتُكَ فِي

لئے سنت میں جگہ جگہ اس کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، مثلاً:
عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ. قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ. فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي.
(صحیح مسلم کتاب الاداب-باب نظر الفجاءة حدیث (2159)۔)

و عن ابنِ بُرَيْدَةَ عن أبيهِ قال قال رَسُولُ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم لِعَلِيٍّ: "يَا عَلِيُّ لَا تُتْبِعِ النَّظْرَةَ
النَّظْرَةَ، فَإِنَّ لَكَ الْأَوَّلَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ" (سنن أبي
داود کتاب النکاح، باب فی ما یمر به من غرض البصر، حدیث 2149، صحیح
الجامع [حسن] (7953)۔)

اب اگر عورت کی مردوں کی امامت و خطابت فرض کر لی
جائے تو مرد حضرات نماز اور خطبہ سے کیسے استفادہ کر سکیں گے؟
کیا عورت کو دیکھے بغیر یہ چیز ممکن ہے؟

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: "إياكم والجلوس
بالطرقات"، فقالوا: يا رسول الله ما لنا من
مجالسنا بُدّ نتحدث فيها. فقال: "إذ أبيتم إلا
المجلس فأعطوا الطريق حقه"، قالوا: وما حق
الطريق يا رسول الله؟ قال: "غض البصر وكف
الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر". (صحیح البخاری کتاب المظالم-23-باب: أغفیه الدور والجلوس
فیہا والجلوس علی الصدقات- الحدیث رقم: 2333 صحیح مسلم کتاب اللباس
والزینة، باب: ألہی عن الجلوس فی الطرقات.. حدیث رقم: 2121)۔

اگر راستے کے حقوق اور حرمت میں نگاہوں کو پست رکھنا
مطلوب ہے تو کیا مساجد اور مصلے اس سے زیادہ حقدار نہیں کہ
وہاں نگاہیں پست رکھی جائیں؟ پھر آخر مرد حضرات اللہ کے
گھروں میں عورت کے پیچھے کیسے نمازیں پڑھیں گے اور کیسے
خطبے سنیں گے؟ کیا آنکھیں بند کر کے بیٹھیں گے؟ یا پھر بازار حسن

تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار). فقلن: وبم
يا رسول الله؟ قال: (تكثرن اللعن، وتكفرن
العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب
للب الرجل الحازم من إحداكن). قلن: وما
نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال: (أليس
شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل). قلن: بلى،
قال: (فذلك من نقصان عقلها، أليس إذا حاضت
لم تصل ولم تصم). قلن: بلى، قال: (فذلك من
نقصان دينها). (رواه البخاری فی صحیحہ باب ترک الخائض الصوم
الحدیث رقم: 298 و مسلم فی الایمان، باب: بیان نقصان الایمان بنقص
الطاعات، رقم: 79، 80)۔

بھلا سوچو تو سہی کہ عورت ایام حیض میں جب خود نماز سے دور
ہوگی اور اس کے لئے نماز ممنوع و مردود ہوگی اور ہر مہینہ میں کم و بیش
چھ سات دن یہ کیفیت پیش آئے گی تو مردوں اور عورتوں کی امامت
و خطابت کیسے کر سکے گی؟ چہ جائیکہ مرد کے بالمقابل اس کی عقل میں
بھی نقص ہے اور اس پر جمعہ و جماعت واجب ہی نہیں ہے۔

8. (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ
وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ أَزْكَى لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ
بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ
أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ
إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا) (النور: ۳۰-۳۱)

مسلمان مردوں سے کہو کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں، اور اپنی
شرمگاہوں کی حفاظت رکھیں۔ یہی ان کے لئے پاکیزگی ہے، لوگ
جو کچھ کریں اللہ تعالیٰ سب سے خبردار ہے۔ مسلمان عورتوں سے کہو
کہ وہ بھی اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی عصمت میں فرق نہ آنے
دیں اور اپنی زینت کو اہرنہ کریں، سوائے اس کے جو ظاہر ہے۔

غض بصر میں عورت کی عزت و عفت کا راز مضمر ہے، اسی

عَلَيْهِ بَيِّنَ الْفُقَهَاءِ (الموسوعة الفقهية الكويتية (6/204).

۱۱۔ عورت تو دور کی بات ہے، خنث (بیچرا) بھی مردوں کی امامت نہیں کر سکتا، کیونکہ اس میں اس بات کا اندیشہ ہے کہ وہ مونث ہو، اسی لئے علماء نے ذکریت کے ساتھ اس کے تحقق اور یقینی مردانگی کی شرط لگائی ہے۔

الفقہ المیسر میں ہے:

أما الخنثى: فلا تصح أيضاً صلاة الرجل خلف الخنثى، والخنثى هو الذي لا يُعرف أذكرُّ هو أم أنثى، وكذلك لا تصح إمامة الخنثى لمثله بلا خلاف؛ لاحتمال أن يكون رجلاً، أما إمامته للنساء فتصح. (الفقہ المیسر (1/389))

موسعہ فقہیہ کویتہ میں ہے:

"وَلَا تَصِحُّ إِمَامَةُ الْخُنْثَى لِلرِّجَالِ وَلَا لِمِثْلِهَا بِلَا خِلَافٍ، لِاحْتِمَالِ أَنْ تَكُونَ امْرَأَةً وَالْمُقْتَدِي رَجُلًا" (الموسوعة الفقهية الكويتية (6/204).

۱۲۔ اسلامی تاریخ میں غلام اور نابالغ بچے کی امامت کا ذکر تو ملتا ہے لیکن کسی عورت کی امامت کا ذکر نہیں ملتا، یہ اس بات کی واضح اور دو ٹوک دلیل ہے کہ عورت کے لئے مردوں کی امامت کرانا جائز نہیں۔ ملاحظہ فرمائیں:

چھ سات سال کے بچے کی امامت:

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ، قَالَ: قَالَ لِي أَبُو قِلَابَةَ: أَلَا تَلْقَاهُ فَتَسْأَلُهُ؟ قَالَ فَلَقِيْتُهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: كُنَّا بِمَاءٍ مَمَرِ النَّاسِ، وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا الرُّكْبَانُ فَسَأَلْنَاهُمْ: مَا لِلنَّاسِ، مَا لِلنَّاسِ؟ [ص: 151] مَا هَذَا الرَّجُلُ؟ فَيَقُولُونَ: يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ، أَوْحَى إِلَيْهِ، أَوْ: أَوْحَى اللَّهُ بِكَذَا، فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ، وَكَأَنَّمَا يَفْرُ فِي صَدْرِي، وَكَانَتْ

لگ جائے گا اور نگاہوں کی زنا کاریوں کے بوجھ لادیں گے؟؟

9. عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد) (رواه البخاري في صحيحه - باب: إذا اصابه على صلح جوراً فاصح مردود. الحديث رقم: 2550. ورواه مسلم في صحيحه كالأقضية، باب: نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، رقم: 1718).

۱۰۔ امامت کے لئے اہل علم نے نصوص کی روشنی میں متعدد شرطیں لگائی ہیں، مثلاً:

اسلام، عقل، بلوغت، ذکریت، قراءت کی قدرت، اعذار سے سلامتی، ارکان نماز پوری کرنے کی قدرت، شروط صلاۃ میں سے کوئی شرط مفقود ہونے سے سلامتی، نیت۔

جبکہ بعض دیگر علماء نے مزید شرطیں بھی لگائی ہیں۔

ان شروط میں سے ایک بنیادی شرط ذکریت (مردانگی) ہے، چنانچہ امامت کے لئے مرد ہونا ضروری ہے، عورت مردوں کی امامت نہیں کر سکتی، اس سلسلہ میں اہل علم کی تصریحات ملاحظہ فرمائیں:

علامہ عبدالرحمن الجزیری فرماتے ہیں:

إمامة النساء: ومن شروط الإمامة - الذكورة المحققة - فلا تصح إمامة النساء. (الفقہ علی المذاهب الأربعة (1/372)).

الفقہ المیسر میں ہے:

4- الذكورة: يشترط في الإمامة أن يكون الإمام ذكراً، فلا تصح إمامة المرأة، وكذا الخنثى للرجال، هذا باتفاق الأئمة الأربعة. (الفقہ المیسر (1/389))

موسعہ فقہیہ کویتہ میں ہے:

يُشْتَرَطُ لِصِحَّةِ الْإِمَامَةِ الْأُمُورُ الثَّلَاثِيَّةُ: ... د - الذُّكُورَةُ: يُشْتَرَطُ لِإِمَامَةِ الرِّجَالِ أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ ذَكَرًا، فَلَا تَصِحُّ إِمَامَةُ الْمَرْأَةِ لِلرِّجَالِ، وَهَذَا مُتَّفَقٌ

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وإذا صلت المرأة رجال ونساء وصبيان ذكور فصلاة النساء مجزئة وصلاة الرجال والصبيان الذكور غير مجزئة لأن الله عز وجل جعل الرجال قوامين على النساء وقصرهن عن أن يكن أولياء وغير ذلك ولا يجوز أن تكون امرأة إمام رجل في صلاة بحال أبدا“۔ (الام 1/164)۔

امام ابن رشد فرماتے ہیں:

”اختلفوا في إمامة المرأة، فالجمهور على أنه لا يجوز أن تؤم الرجال واختلفوا في إمامتها النساء، فأجاز ذلك الشافعي، ومنع ذلك مالك۔ (بداية المجتهد ونهاية المقتصد 1/155)۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وسواء في منع إمامة المرأة للرجال صلاة الفرض والتراويح وسائر النوافل هذا مذهبا ومذهب جماهير العلماء من السلف والخلف رحمهم الله وحكاها البيهقي عن الفقهاء السبعة فقهاء المدينة التابعين وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وسفيان وأحمد وداود۔ (المجموع شرح المہذب للامام النووی 4/223)۔

زید بن رسلان فرماتے ہیں:

”ولا يخطب المنفرد ولا إمامة النساء ولو قامت واحدة ووعظتهن فلا بأس“ (غاية البيان شرح زید ابن رسلان 1/130)۔

ابو زکریا انصاری فرماتے ہیں:

”ولا تخطب إمامة النساء ولو قامت واحدة وعظتهن فلا بأس“ (فتح الوہاب بشرح منہج الطلاب لابن عیسیٰ

العرب تلوم بإسلامهم الفتح، فيقولون: اتركوه وقومه، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق، فلما كانت وقعة أهل الفتح، بادر كل قوم بإسلامهم، وبدر أبي قومي بإسلامهم، فلما قديم قال: جئناكم والله من عند النبي ﷺ حقا، فقال: «صلوا صلاة كذا في حين كذا، وصلوا صلاة كذا في حين كذا، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم، وليؤمكم أكثركم قرأنا»۔ فنظروا فلم يكن أحد أكثر قرأنا مي، لما كنت أتلقى من الركبان، فقدّموني بين أيديهم، وأنا ابن سبب أو سبع سنين، وكانت عليّ بودة، كنت إذا سجدت تقلصت عني، فقالت امرأة من الحي: ألا تغطوا عنا است قارئكم؟ فاشتروا فقطعوا لي قميصا، فما فرحت بشيء فرحي بذلك القميص۔ (صحیح البخاری 5/150/۲۳۰۲)۔

غلام کی امامت:

امام بخاری فرماتے ہیں: بَابُ إِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْمَوْلَى وَكَانَتْ عَائِشَةُ: ”يَوْمُهَا عَبْدُهَا ذَكْوَانٌ مِنَ الْمُصْحَفِ“ (صحیح البخاری 1/140)۔

غور کریں کہ اگر عورت کی امامت درست ہوتی تو انہیں اپنے غلام سے امامت کروانے کی کیا ضرورت تھی، جبکہ وہ خود حد درجہ علم و فضل والی تھیں؟ رضی اللہ عنہا

یہ اور اس طرح کے دیگر دلائل سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ عورت کے لئے مردوں کی امامت کسی طرح درست و جائز نہیں۔ چہ جائے کہ سنت میں اس کے جواز کی کوئی دلیل ہو۔

عورت کے مردوں کی امامت کے عدم جواز پر فقہائے امت کے اقوال:

ذکر یا لا نصاری الشافعی 1/150)

اور فقہ حنفی کی مشہور کتاب الدر المختار میں ہے:

"باب الإمامة " ولا يصح اقتداء رجل بامرأة"

علامہ مرداوی انصاف میں فرماتے ہیں:

(الدر المختار فی الفقہ الحنفی 1/576). ۳۔

"قوله ولا تصح إمامة المرأة للرجل هذا

المذهب مطلقا". (الانصاف لأبي الحسن علي بن سليمان المرداوي

263/264)

عورت کے مردوں کی امامت کے عدم جواز پر علماء امت کے فتاوے:

علامہ تفال حلیۃ العلماء میں لکھتے ہیں:

علامہ ابن عثیمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"وأما شروط الإمامة فنقول من صحت صلاته صحت إمامته، اللهم إلا المرأة لا تكون إماماً للرجال، وبناء عليه فتصح إمامة الصبي ولو كان دون البلوغ". (مجموع فتاوى ورسائل العثيمين 15/144).

"ولا تصح إمامة المرأة للرجال وحكي عن أبي

ثور وابن جرير الطبري أنه يجوز إمامتها في صلاة

التراويح إذا لم يكن هناك قارئ غيرهما وتقف

خلف الرجال" (حلیۃ العلماء للفقہال 2/ج 170)

امام ابو ثور اور طبری رحمہما اللہ کا قول شاذ اور بے دلیل ہے۔

علامہ ابن عثیمین رحمہ اللہ سے عورت کے مردوں کی امامت کے حکم کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:

احمد بن غنیم مالکی الفواکہ الدوانی میں فرماتے ہیں:

"المرأة لا تؤم الرجال مطلقاً ((فلن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة)) (بخاری 4425). (مجموع فتاوى ورسائل العثيمين 15/147)

"واعلم أن الإمامة لها شروط صحة وشروط

كمال فشروط صحتها ثلاثة عشر أولها الذكورة

المحققة فلا تصح إمامة المرأة ولا الخنثى المشكل"

(الفواکہ الدوانی علی رسالۃ ابن ابی زید القیر دانی المالکی لأحمد بن غنیم المالکی

1/205)

فتاویٰ لجنۃ دائمہ میں ہے:

علامہ ابن مفلح المبرع میں فرماتے ہیں:

"لا تصح إمامة المرأة للرجال؛ لأن الإمامة في

الصلاة من العبادات والعبادات، مبنية على

التوقيف، والسنة العملية تدل على إمامة الرجل

للرجال، ولا نعلم دليلاً يدل على أن المرأة تؤم

الرجال، أما إمامتها للنساء فلا بأس بذلك، وقد

فعلته عائشة رضي الله عنها وأم سلمة رضي الله

عنها، وروي عن النبي ﷺ "أنه أمر امرأة من

"ولا تصح إمامة المرأة والخنثى للرجال ولا

للخنثائي لا يصح أن يأتهم رجل بامرأة في الصحيح من

المذهب وهو قول عامتهم قال البيهقي وعليه الفقهاء

السبعة والتابعون". (المبرع لابن مفلح الحنبلي 2/72)

ابن ضويان منار السبيل میں فرماتے ہیں:

"ولا تصح إمامة المرأة بالرجل". (منار السبيل لابراهيم

الضويان الحنبلي 1/125. نیز دیکھئے: دليل الطالب لمرعي بن يوسف

الحنبلي 1/46 وعمدة الفقہ لابن قدامة المقدسي الحنبلي 1/23 وكشاف

القناع عن متن ال إقناع لنصوري بن يونس البهوتي الحنبلي 1/479).

أصحابه أن تؤم أهل دارها"، يعني من النساء.

نیز لجنۃ دائمہ سے پوچھا گیا: کیا عورت کے لئے مردوں کی

امامت کرنا جائز ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا:

"لا يجوز للمرأة أن تؤم الرجال؛ لأن ذلك خلاف

ما علم من الشرع المطهر". (فتاویٰ اللجنة الدائمة 396/7)
عورت کے لئے مردوں کی امامت کے قائلین کے
بعض شبہات اور ان کا جواب:

اولاً: قائلین: عورت کے مردوں کی امامت کے قائلین
ماضی میں چند نام ہیں، مثلاً:

امام ابو ثور، امام مزنی اور امام طبری رحمہم اللہ۔
امام ابن رشد فرماتے ہیں:

وشذ أبو ثور والطبري، فأجازا إمامتهما على
الإطلاق. (بدایۃ المجتہد ونہایۃ المتقصد 1/155).

اسی طرح امام نووی فرماتے ہیں:

وقال أبو ثور والمزني وابن جرير تصح صلاة
الرجال وراءها حكاها عنهم القاضي أبو الطيب
(المجموع شرح المہذب للامام النووی 4/223)

البتہ اس دور میں چند خواتین نے عملاً مردوں کی طرح مردوں
اور عورتوں کی امامت اور خطبہ جمعہ دینے کی جرأت کی ہے، جیسے:

نیویارک امریکہ میں امینہ وود، عصراء نعمانی نے سب سے
پہلے اذان، مرد و خواتین کو خطبہ جمعہ اور نماز پڑھانے جرأت کی

ہے۔ اور اس کے بعد ایمسٹرڈیم، ہالینڈ میں ایک مصری خاتون
ادیبہ نوال السعدوی نے بھی یہ کام کیا، اسی طرح کینیڈین مصنفہ

راہیل رازا نے برطانیہ کے آکسفورڈسٹی میں ایک اسلامی مرکز میں
مرد و زن کی جماعت کی امامت کرائی۔ اسی طرح ہندوستان میں

کیرالاک خاتون حمیدہ نے جمعہ میں مردوں کی امامت کرائی ہے۔
اسی طرح پاکستان کے بعض اخبارات کے ذمہ داروں

نے بھی اس مسئلہ کو ہوا دی ہے، اور حسب ذیل الفاظ میں
تبصرہ کیا:

”۔۔۔ خواتین کی امامت کے بارے میں مرد حضرات یوں
الرجح کیوں ہیں۔“

”اگر خواتین گھروں اور ٹی وی پر آواز بلند قرآن پاک کی
تلاوت کر سکتی ہیں تو مسجد میں خدا کا نام لینے اور ان کی امامت پر
علماء کرام کیوں اعتراض کر رہے ہیں۔ ہمیں لازم ہے کہ دور حاضر
کے مطابق اسلامی مسائل کا حل تلاش کریں، کیوں کہ اگر ہم نے
دور حاضر کو قبول نہیں کیا تو یہ ہمارے لیے پس ماندگی کا سبب بن
سکتا ہے۔ ہاں یہاں پر ایک تذکرہ بھی ضروری ہے کہ عورت کی
امامت کے مسئلے پر سوائے برصغیر کے دنیائے اسلام سے کوئی بلند
آواز سامنے نہیں آئی اور برصغیر کے مسلمانوں کا المیہ یہ ہے کہ وہ
قدامت پسندی کے جال کو توڑ کر باہر آنا نہیں چاہتے۔ دیکھئے:

<http://algazali.org/index.php?threads/%D8%B9%D9%88%D8%B1%D8%AA-%DA%A9%DB%8C-%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85%D8%AA.1552/>

شبہات: عورت کی امامت کے قائلین کے پاس اپنے مدعا
کی کوئی دلیل نہیں سوائے چند شبہات کے جو حسب ذیل ہیں ہیں:

۱۔ حدیث ام ورقہ بنت عبد اللہ بن الحارث:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جَعَلَ
لَهَا مُؤَدَّتًا يُؤَدُّ لَهَا، وَأَمَرَهَا أَنْ تَوْمَّ أَهْلَ دَارِهَا.
”رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَهَذَا عَامٌّ فِي الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ“.

کہتے ہیں: یہ حدیث مردوں اور عورتوں سب کیلئے عام ہے۔
جواب: عموم کی بات بے دلیل اور نص حدیث اور محدثین

کے استنباط کے خلاف ہے۔ کیونکہ:

۱۔ اللہ کے رسول ﷺ نے ان کے گھر میں موزن کا
انتظام کیا تھا نہ کہ مسجد یا کسی عام جگہ کے لئے، نیز اس سے یہ بھی
واضح ہوا کہ اللہ کے نبی نے جب انہیں اذان کی اجازت نہیں دی
تو مردوں کی امامت کی اجازت کیسے دے سکتے ہیں۔

۲۔ اللہ کے نبی نے انہیں اپنے گھر ہی میں رہنے کا حکم دیا باہر
نکلنے سے منع فرمایا۔

۳۔ ان کے لئے موزن کا انتظام کیا جو نہایت عمر رسیدہ تھے،
نیز یہ غزوہ بدر کے موقع کی بات ہے جب حجاب کی فرضیت نہ

ہوئی تھی۔

جواب: مساوات کا دعویٰ کھوکھلا ہے، اسلامی احکام اللہ کی جانب سے نازل شدہ ہیں، جو بنی بر عدل اور فطرت کے عین مطابق ہیں۔ جہاں مردوں کی بالادستی اللہ کی جانب سے ہے وہاں اس سے خروج اور آزادی کی کوشش اسلام بیزاری کے مترادف ہے۔

۴۔ شریعت میں کہیں بھی عورتوں کی امامت کی ممانعت کا ذکر نہیں ہے۔ عہد رسالت میں عورتیں بھی امامت پر مامور تھیں اور ان کے پیچھے مردوزن سب نماز پڑھتے تھے۔

چنانچہ برطانوی اخبار "گارڈین" کو انٹرویو میں امینہ ودود نے کہا تھا کہ "قرآن اور احادیث کے مطالعے کے دوران اسے کہیں بھی خواتین کی امامت کی ممانعت نہیں ملی۔ بلکہ آنحضرت ﷺ نے خود عہد نبوت میں بھی عورتوں کو نمازوں کی امامت پر مامور فرمایا تھا اور عورتوں کی اقتداء میں مردوزن سب نماز ادا کرتے تھے"۔

جواب: ۱۔ عبادات توقیفی ہوتی ہیں، ممانعت نہیں بلکہ ثبوت کے لئے دلیل چاہئے۔

فتاویٰ لجنہ دائمہ میں ہے: "لا تصح إمامة المرأة للرجال؛ لأن الإمامة في الصلاة من العبادات والعبادات، مبنية على التوقيف، والسنة العملية تدل على إمامة الرجل للرجال، ولا نعلم دليلاً يدل على أن المرأة تؤم الرجال"۔ (فتاویٰ اللجنة الدائمة 396/7)۔

۲۔ عورتوں کے امامت پر مامور ہونے کا دعویٰ بلا دلیل ہے، جو شریعت اور نبی کریم پر بہتان ہے، اگر اس سے مراد ام ورتہ کی حدیث ہے تو اس کے صحیح معنی و مفہوم کی وضاحت گزر چکی ہے۔

انتہی باختصار، واللہ اعلم

وصلی اللہ وسلم علی نبینا محمد



۴۔ امام دارقطنی نے فرمایا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے انہیں اپنے گھر کی عورتوں کی امامت کا حکم دیا تھا۔ (المعنی لابن قدامة 147/2، ونیل الأوطار 3/196)۔

۵۔ حدیث کا صحیح معنی و مفہوم کیا ہے اس سے مراد صرف عورتوں کی امامت ہے یا مردوں اور عورتوں دونوں کی، اس کی وضاحت ائمہ حدیث کے استنباط سے بخوبی ہوتی ہے، چنانچہ کتب احادیث میں تراجم ابواب ملاحظہ فرمائیں:

سنن ابی داود: باب إمامة النساء

مصنف عبد الرزاق: باب المرأة تؤم النساء

مصنف ابن أبي شيبة: باب المرأة تؤم النساء

صحیح ابن خزيمة: باب إمامة المرأة النساء في الفريضة

اس سے معلوم ہوا کہ ائمہ حدیث نے اس حدیث سے صرف عورت کے عورتوں کی امامت کا مسئلہ سمجھا اور مستنبط کیا ہے نہ کہ مردوں کی امامت کا مسئلہ، قاتل۔

۲۔ چند ائمہ اسلام اس کے قائل ہیں، جیسے: امام ابو ثور، امام مزنی اور امام طبری رحمہم اللہ۔

اس سے عورت کے مردوں کی امامت کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ جواب: ۱۔ ان علماء کی رائے شاذ ہے جیسا کہ امام ابن رشد فرماتے ہیں: "وشذ أبو ثور والطبري، فأجازا إمامتهما على الإطلاق"۔ (بدایۃ المجتہد 1/155)۔

2۔ جب علماء کے اقوال حکم شرعی کے خلاف ہوں تو ان سے استدلال نہیں کیا جاسکتا نہ ہی ان کا کوئی اعتبار ہے۔

عام فقہاء کا قول چھوڑ کر ایک شاذ قول کو کیونکر لیا جاسکتا ہے، اگر دین کی بنیاد آراء رجال ہو تو جمہور علماء کی رائے کو کیوں چھوڑا جارہا ہے، اور شواذ کی بات کیوں لی جارہی ہے؟

۳۔ دعوائے مساوات اور مرد کی بالادستی سے خروج۔

اللہ تعالیٰ عرش پر ہے ہر جگہ نہیں

محمد مقیم فیضی

ہے نہ باہر ہے، نہ اس کے اوپر ہے نہ نیچے ہے، انہیں دہریوں جیسا ٹھہراتے ہوئے ابن کلاب صاحب مزید فرماتے ہیں : ”تم لوگ ان سے زیادہ کفر اور تشبیہ کے مستحق کیوں نہیں ہو؟ جبکہ تمہارے بھی خیالات لمحوں کے خیالات جیسے ہی ہیں، اور تم نے بھی گمراہوں جیسی باتیں کہی ہیں، اور رب العالمین کی توحید سے نکل گئے ہو۔“ (الصواعق المرسلة: ۳/۱۲۴۰ بحوالہ: کتاب ”اللمحرد“ مقالات ابن کلاب لابن نورک)

ہم کہتے ہیں : ابن کلاب صاحب کے اس کلام میں ماترید یہ اور اشاعرہ کے لئے غایت درجہ کی عبرت ہے۔
● شیخ الاسلام صاحب مذکورہ کلام پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”مقصود یہی ہے کہ - اشعری صاحب، ان کے اصحاب، اور حارث محاسبی جیسے ان کے پہلے کے لوگوں کے امام - ابن کلاب نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ جو شخص یہ کہے گا کہ: ”اللہ تعالیٰ نہ تو عالم کے اندر ہے نہ اس کے باہر ہے“ تو اس کا قول فاسد ہے اور طریق خبر و نظر سے خارج، اور اس نے صاف صاف لفظوں میں اللہ کی خبر کو رد کر دیا ہے۔

اگر اس سے کہا جائے کہ : ”اسے عدم سے موصوف کرؤ“ تو وہ اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکے گا... اس پر بھی یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہی توحید خالص ہے۔

جبکہ یہ نفی خالص ہے، انھوں نے ”نفی خالص“ کو ”توحید خالص“ ٹھہرایا ہے۔ اور یہ جو بات ابن کلاب صاحب نے فرمائی

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ تو عالم کے اندر ہے نہ باہر..، انہیں کی تردید میں ابن کلاب صاحب کا سلسلہ کلام جاری ہے فرماتے ہیں :
ان سے کہا جائے گا: ”وہ اس (عالم) سے لگا ہوا ہے نہ اس سے جدا ہے؟“

اگر وہ جواب دیں کہ : ”ہاں“
تو ان سے کہا جائے گا: ”اچھا تم ہمیں اپنے معبود کے متعلق بتاؤ: آیا وہ لگا ہوا ہے یا جدا ہے؟
پھر اگر وہ جواب دیں کہ : ”وہ ان دونوں ہی سے موصوف نہیں ہوتا ہے“

تو ان سے کہا جائے گا : ”تب تو ہمارے خالق کے اثبات کی صفت مخلوق کے عدم کی صفت کی طرح ہوگی۔
لہذا تم یہی کیوں نہیں کہہ دیتے کہ : ”وہ عدم ہے“
جس طرح تم انسان کو ”عدم“ کہہ دیتے ہو جب تم اسے ”معدوم“ کی صفت سے موصوف کرتے ہو؟

اور ان سے کہا جائے گا : ”جب مخلوق کا عدم اس کا وجود ہوا، جب عدم وجود ہو گیا تو پھر جہالت علم ہوگی اور عاجزی قوت“ - (درء التعارض: ۶/۱۱۹-۱۲۱، مجموع الفتاوی: ۵/۳۱۷-۳۱۹ الصواعق المرسلة: ۳/۱۲۴۱، اجتماع الجیوش الاسلامیہ: ۲۸۲-۲۸۳ بحوالہ کتاب ”اللمحرد“ لابن نورک جس میں انھوں نے ابن کلاب کے مقالات جمع کئے ہیں)

● جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ : ”اللہ تعالیٰ نہ تو عالم کے اندر

برسر پیکار ہوئے، اور فطرت سلیم سے عناد کا مظاہرہ کیا، اور اللہ کو معدوم بلکہ ممتنع سے موصوف کیا:

تب سلطان نے ان سے کہا: ”اگر آپ معدوم کا وصف بیان کرنا چاہیں تو اس سے زیادہ کیا بیان کریں گے؟“ (التدمریۃ: ۶۰، ضمن مجموع الفتاوی: ۳/۴۷۳، درء

التعارض: ۶/۲۵۳، الصواعق المرسلۃ: ۴/۱۲۸۷)

سلطان نے ان سے یہ بھی کہا کہ:

”آپ جس رب کا وصف بیان کر رہے ہیں اس کے درمیان اور معدوم کے درمیان مجھے فرق کر کے بتادیجیے۔“

۷۔ حافظ مغرب امام ابن عبد البر (۴۶۳ھ)

”... اور یہ لوگ (یعنی ”معطلہ“) ... معبود کی نفی کرنے والے ہیں ناچیزے ہیں کہتے ہیں کہ وہ لاشیء ہے^① اور حق انہیں لوگوں کے کلام میں ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منطوق سے بولتے ہیں اور یہی لوگ جماعت کے ائمہ ہیں...“ (التمہید لابن عبد البر: ۷/۱۳۵)

① (یہ اضافہ الصواعق المرسلۃ: ۴/۱۲۸۹ سے ہے، التمہید لابن عبد البر میں نہیں ملا ہے)

۸۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)

متکلمین کا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ اس کے باہر نہ اس کے اوپر ہے نہ نیچے...“

بداہت نظر و فطرت سے اس بارے میں صریح ہے کہ اللہ معدوم بلکہ ممتنع ہے۔

اس حقیقت کی وضاحت میں شیخ الاسلام نے جتنی گفتگو کی ہے اس کا حصر دشوار ہے۔

اس سلسلے میں ان کی تحقیقات ایسی اچھوتی اور نادر ہیں جن سے دل باغ باغ اور آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔

اس سلسلے میں ان کے بعض گرانقدر مولفات کی نشاندہی کر دینا

ہے اسی بات کے قائل تمام عقلاء ہیں جو صریح عقل سے گفتگو کرتے ہیں، بخلاف ان لوگوں کے جو معقول میں اپنا ذریعہ گفتگو اداہام اور فاسد خیالات کو بناتے ہیں۔ (درء التعارض: ۶/۱۲۲)

۵۔ امام ابوالحسن اشعری (۳۲۴ھ)

امام اشاعرہ جنہیں بہت سے احناف نے۔ جن میں کوثری صاحب بھی شامل ہیں۔ خفی ٹھہرایا ہے۔

انہوں نے صفات بالخصوص صفت علو کی نفی کرنے والے جہمیہ کے متعلق فرمایا:

”... انہوں نے اپنے وصف میں اس کی (یعنی اللہ تعالیٰ کی) کوئی حقیقت ہی نہیں ثابت کی ہے، نہ اپنے تذکروں میں اس کے لئے وحدانیت کو واجب ٹھہرایا ہے، کیونکہ ان کی ہر بات تعطیل کی طرف جاتی ہے، اور ان کے سارے اوصاف نفی پر دلالت کرتے ہیں، حالانکہ ان کے خیال کے مطابق (ان سب سے) ان کی مراد ”تنزیہ“ اور نفی ”تشبیہ“ ہے۔

ہم ایسی ”تنزیہ“ سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں جو نفی و تعطیل کی موجب ہے۔ (الإبانۃ: ۲/۱۷۷ تحقیق دہ فوقیہ و ۹۲ تحقیق

ارناؤط۔ طہ دارالبیان و ۱۲۶، طہ الجامعۃ الاسلامیۃ)

ہم کہتے ہیں: اس امام کے کلام میں اشاعرہ و ماتریدیہ دونوں کے لئے عبرت ہے، اس لئے اے دانشمندوں کچھ عبرت حاصل کرلو۔ فاعتبروا یا اولیٰ الأبصار

۶۔ سلطان محمود بن سبکتگین غزنوی (۴۲۱ھ)

فاتح بلاد ہندو سندھ، و اصفنام شکن، ملقب بہ ”یمین الدولۃ“ و ”امین المللہ“۔ (۴۰۶ھ)

اس سلطان کا ابن فورک صاحب کے ساتھ ایک قصہ ہے: ابن فورک نے سلطان کے سامنے اللہ تعالیٰ کی ”فوقیت“ (اوپر ہونے) کا انکار کیا، اور جہمیہ کی موافقت ظاہر کی، جماعت سے نکل گئے، عقل صریح کے مقابل مکابرہ کیا، نقل صحیح سے

دلیل ہے کہ وہ موجود ہی نہیں ہے۔

اس لئے کہ تم نے نقائص و عیوب کو جمع کیا اور ان کے ذریعہ اسے عدم سے موصوف کر دیا، کیا تم اس سے پھرنے والے ہو؟

بس اب رجوع کر لو اور توبہ کر لو، کیونکہ جس نے بھی تم جیسی بات کہی وہ مُعْطَل ہے اور اس کے اندر کفر پوشیدہ ہے۔

اس پر شیخ الاسلام نے جو تحریر بطور جواب لکھی ہے وہ تحریف و تعطیل کے مریضوں کے لئے دواءِ شافی و کافی ہے، اس سے بیماروں کو شفا ملتی ہے اور پیاسے سیراب ہو جاتے ہیں۔

انھوں نے منقول صحیح اور منقول صریح سے یہ بات پایہ تحقیق تک پہنچا دی ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم کے اوپر ہے۔

اور ان کے اس قول سے کہ ”اللہ تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر ہے، نہ اوپر ہے نہ نیچے“ یہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ معدوم بلکہ ممتنع ہے، اور جو کچھ لکھا بہت خوب اور نہایت مفید لکھا ہے شیخ الاسلام نے۔ جزاہ اللہ خیراً۔ (دیکھئے: مجموع الفتاویٰ: ۳۶۷-۳۷۰، یہ رسالہ اس لائق ہے کہ اسے عقیق کی سیاہی سے دلوں کی تختیوں پر لکھا جائے، اور شاید آگے چل کر وہ تحقیق کے ساتھ طبع ہوتا کہ اس سے عمومی فائدہ حاصل ہو۔ نیز ”التقدمیہ“ ۵۹-۶۲ بھی دیکھئے۔ اور مجموع الفتاویٰ کے ضمن میں ۳۷۴-۳۷۹ دیکھئے)

۹۔ مورخ اسلام ناقد رجال امام ذہبی (۷۴۸ھ) فرماتے ہیں :

”سلف و ائمہ سنت، بلکہ صحابہ، اور اللہ اور اس کے رسول اور مؤمنین سب اسی بات کے قائل ہیں کہ اللہ عز و جل آسمان میں ہے، اللہ عرش پر ہے، اللہ اپنے آسمانوں کے اوپر ہے۔ اور جہمیہ اس بات کے قائل ہیں کہ وہ ہر جگہ ہے۔ اور متاخر متکلمین اس بات کے قائل ہیں کہ :

اللہ تعالیٰ نہ آسمان میں ہے نہ عرش پر، نہ وہ آسمانوں میں ہے نہ زمین پر، نہ عالم کے اندر ہے نہ عالم کے باہر ہے، اور نہ وہ اپنی

ہی اس مقام پر کافی ہے، جو لوگ مستفید ہونا چاہتے ہوں ان کی طرف رجوع کریں۔ (دیکھئے: بیان تلبیس الجہمیۃ: ۱۳۱، ۳۱۲-۳۱۷، و درء التعارض: ۱۱۹/۶، ۱۲۲، ۱۳۳-۱۳۶، شرح

حدیث النزول: ۳۴، وضمن مجموع الفتاویٰ: ۳۶۸/۵، ورسالة الصفات الاختیارية ضمن جامع الرسائل: ۳۲/۲، وضمن مجموع الفتاویٰ: ۲۳۹/۶)

● شیخ الاسلام کی خدمت میں ایک فتویٰ نظم میں پیش کیا گیا تھا جو حسب ذیل تھا :

يَا مُنْكَرًا أَنَّ إِلَهَ مُبَايِنٌ
لِلْخَلْقِ يَا مَفْتُونُ بَلْ يَا فَاتِنُ
هَبْ قَدْ ضَلَلْتُ فَأَيْنَ أَنْتَ؟ فَإِنْ تَكُنْ
أَنْتَ الْمُبَايِنُ فَهُوَ أَيْضًا بَائِنُ
أَوْ قُلْتَ: لَسْتُ مُبَايِنًا قُلْنَا: إِذَنْ
بِالْإِتِّحَادِ، أَوْ الْخُلُولِ تَسَاحَنُ
أَوْ قُلْتَ: مَا مَوْ دَاخِلٌ، أَوْ خَارِجٌ
هَذَا يَدُلُّ بَأْنَ مَا مَوْ كَائِنُ
إِذْ قَدْ جَمَعْتَ نَفَائِصًا وَوَصَفْتَهُ
عَدَمًا بِهَا هَلْ أَنْتَ عَنْهَا ضَاعِنُ
فَارْجِعْ وَتُبْ مَنْ قَالَ مِثْلَكَ إِنَّهُ
لِمُعْطَلٌ وَالْكَفْرُ فِيهَا كَامِنُ

اے اس بات کے منکر کہ معبود مخلوق سے جدا ہے، اے فتنے میں پڑے ہوئے بلکہ فتنے میں ڈالنے والے۔

مانو میں گمراہ ہو گیا مگر تم کہاں ہو؟ اگر تم جدا ہو تو وہ بھی جدا ہی ہے۔

یا اگر تم کہو : کہ تم جدا نہیں ہو تو ہم کہیں گے : تم اتحاد یا حلول کی مشکل میں پھنس گئے ہو۔

یا اگر تم کہو : نہ وہ داخل ہے نہ خارج ہے تو یہ اس بات کی

مخلوق سے جدا ہے نہ ان سے ملا ہوا ہے...

اہل سنت و اثران سے یہ کہتے ہیں کہ :

یہ سلبیات تو معدوم کی صفات ہوتی ہیں، اللہ جل جلالہ عدم سے بلند ہے؛ بلکہ وہ اپنی مخلوق سے ممتاز ہے، اس نے اپنی جو صفات بیان کی ہیں ان سے وہ موصوف ہے، اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ وہ عرش کے اوپر بلا کیف ہے۔ (العلو: ۱۰۷، ۱۹۵، مختصر العلو: ۱۳۶-۱۳۷، ۲۸۷، اور مختصر العلو: ۵۳، ۱۲۲ میں شیخ البانی کا کلام بھی اسی طرح کا ہے)

۱۰۔ امام ابن قیم رحمہ اللہ (۷۵۱ھ)

اس بات کی تحقیق میں کہ متکلمین کا یہ کلام کہ :

”اللہ تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر ہے، نہ اوپر ہے نہ نیچے ہے“

اس بات کو مستلزم ہے کہ اللہ تعالیٰ معدوم بلکہ مستحیل و ممنوع ہے ان کی گرانقدر بحثیں ہیں۔

جن میں انھوں نے ثابت کیا ہے کہ ان کے قول کا نتیجہ وجود صانع (کائنات کے موجد) کا انکار ہے، اور وہ فلاسفہ و دہریہ اور جہمیہ و زنادقہ کے ہمنا ہیں، نہ انھوں نے اسلام کی مدد کی نہ اس کے دشمنوں کو توڑ سکے، اور اثبات صانع کے متعلق ان کا یہ طریقہ درحقیقت اس کی نفی کا طریقہ ہے، ان کا پورا کلام پڑھا جائے جو بڑا گرانقدر، اہم اور فصیح و بلیغ ہے اور اس میں تحریف و تعطیل کے مریضوں کے لئے دوائے شافی و کافی ہے۔

(دیکھئے: الصواعق المرسلة: ۹۶۲/۳-۹۸۸، ساٹھویں وجہ، آکٹھویں وجہ ۱۲۳۳-۱۲۳۵، ۱۳۷ ویں وجہ، مختصر الصواعق ۱۸۸/۱-۲۰۱، طبع قدیم اور ۱۲۱/۱-۱۳۰ طبع جدید تیسویں وجہ، اور اکتسویں)

ان کے علاوہ امام ابی العزخنی (۷۹۲ھ)، امام شوکانی (۱۲۵۰ھ) علامہ محمود آلوسی حنفی (۱۲۷۰ھ) ان کے

صاحبزادے نعمان آلوسی حنفی (۱۳۱۷ھ) اور ان کے پوتے شکری آلوسی حنفی (۱۳۴۲ھ) وغیرہ نے بھی اس سلسلے میں اہم گفتگو کی ہے اور ان سب کا کلام ماترید یہ کے لئے حد درجہ باعث عبرت ہے۔ (دیکھئے الماتریدیہ للأفغانی: ۵۶۲-۵۶۷)

ہم نے گزشتہ سطور میں یہ کہا تھا کہ کوثری صاحب اور ان کے ماننے والے خالص مشبہ ہیں اور اس کی دو وجوہات ہیں۔ پہلی وجہ اللہ تعالیٰ کی صفات کی تعطیل اور اس میں تحریف ہے۔ اور اس کی تفصیل اوپر بیان کی گئی اور :

● دوسری وجہ : یہ ہے کہ انھوں نے صفات کمال میں مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے مشابہ ٹھہرایا جیسا کہ آپ نے دیکھا کہ وہ مخلوق کو حاجت روا، مشکل کشا اور عالم الغیب وغیرہ سمجھتے ہیں۔

● ذہن نشین رہے کہ پہلا طریقہ یہودی طریقہ ہے اور دوسرا نصرانی طریقہ ہے۔ (دیکھئے: درء التعارض: ۸۸، ۸۶/۷، ۹۵، ۲۶۰، ۲۶۱، اور الوصیۃ الكبرى: ۴۹-۵۰، مجموع الفتاوی:

۳۷۱/۳-۳۷۲، اور شرح الطحاوی: ۲۳)

● علامہ کوثری صاحب اور ان کے ماننے والے کوثریوں نے ان دونوں طریقوں کو اپنے یہاں جمع کر لیا ہے۔

علامہ کوثری صاحب کے نزدیک قبروں کی برکت حاصل کرنے اور قبولیت کی وجہ سے وہاں دعا کرنے کے لئے ان کی زیارت کو جانا جائز ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص نزول خیرات (بھلائیوں) کی طلب اور مصیبتوں کو دور کرنے کی غرض سے فوت شدہ اختیار (بزرگوں) کے نفوس سے استعانت (مدد مانگنے) کے لئے قبروں کی زیارت کو جاتا ہے تو بھی جائز ہے۔

(مقالات الکوثری: ۳۸۵، تبذیر الظلام ۱۶۲، بحوالہ حنفی، ماتریدی، خرائی تقنا زانی، اور بریلوی عقائد سے اس کا موازنہ کیجیے۔ دیکھئے: البریلویہ ۵۶-۶۱ آپ کو حد درجہ عجیب و غریب چیزیں نظر آئیں گی اور آپ یہ فیصلہ کر سکیں گے کہ کوثریت بلا شک و شبہ بریلویت ہی ہے)۔

ومخاطبة النجوم“ لکھی تھی اور ان کے الحاد کی ایک مثال رسول اللہ ﷺ کے معراج کی قرمطی باطنی تحریف بھی ہے، جناب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی معراج دراصل ایک فکری ترقی تھی، اور انبیاء کو کواکب بتایا ہے، اور جنت کی نہروں کو عناصر اربعہ قرار دیتے ہیں۔ (دیکھئے: نقض المنطق: ۵۳ اور مجموع الفتاویٰ کے ضمن میں ۲۲-۶۳، الماتریدیہ: ۷۲/۷۳)

● ہم تو یہ سمجھتے رہے تھے کہ ان غالی حضرات کے یہاں صرف ایسی باتیں پائی جاتی ہیں جو توحید الوہیت کے منافی ہیں۔ مگر اب ظاہر ہوا کہ یہ لوگ تو ربوبیت اور اس عالم کی تدبیر تک کے معاملات میں شرک کے مرتکب ہیں۔

شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بغداد کے مفتی احناف علامہ آلوسی (۱۲۷۰ھ) کو توفیق دی کہ وہ ان کے لئے گھات لگائیں اور ان کی چالوں کو ان کی گردنوں کا پھندہ بنا دیں، انھوں نے رازی کے اس کلام کا ابطال کر کے ان لوگوں کی کوچیں ہی کاٹ کر رکھ دی ہیں۔ (دیکھئے روح المعانی ۲۳/۲۶، الماتریدیہ ۳۱۵/۳)

● علامہ کوثری صاحب کے نزدیک اولیاء کی تربتوں کے اندر اپنے زائرین پر ڈھیروں انوار کے فیضان کی استعداد ہوتی ہے جیسا کہ بصیرت والے اس کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ (مقالات الکوثری: ۳۸۶، بقدر الظلام: ۱۶۲)

اس خرافات میں ان کے سلف اور پیشرو جناب جرجانی حنفی صاحب (۸۱۶ھ) ہیں جن کی فاسد عقلیت نے انہیں عقیدہ وحدت الوجود تک پہنچا دیا تھا، جس کا اعتراف ان کے ہم مسلک لوگوں کو بھی ہے اور ان کے ہم مشرب بھی اس کی شہادت دیتے ہیں۔ (دیکھئے: الماتریدیہ ۳۲۳-۳۲۶، اور ”ظل“ ”ظل إله“، ”غوث“، ”قطب“ اور ”اوتاد“ کے معنی میں ان کی خرافات ”تعریفات الجرجانی“: ۵۸، ۱۸۶، ۲۰۹، ۲۲۷ اور ۲۲۸ میں ملاحظہ فرمائیں)

● علامہ کوثری صاحب کے نزدیک جب وہ روحوں اپنے

ہم کہتے ہیں : اے مسلم برادر! ذرا ان قبوری علامہ صاحب کی قلت حیاتو ملاحظہ فرمائیں کہ جناب کس طرح علانیہ طور پر مشرکین عرب کے خالص بت پرستانہ عقیدے کے اپنانے کا اظہار کرتے ہیں۔

بلکہ مشرکین عرب بھی آفات و سانحات کے دفع کرنے کے لئے صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارا کرتے تھے۔

● علامہ کوثری صاحب کے اس شرک اکبر و اظہر کا سرچشمہ ماتریدیہ کے فلسفی جناب تفتازانی صاحب (۷۹۲ھ) ہیں جنھوں نے باطنی قرامط کی تابعداری کی ہے۔

اور جنھوں نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو خواب میں نہیں بلکہ بحالت بیداری دیکھا ہے اور انھوں نے میرے منہ میں تھوکا تھا جس کی وجہ سے میں علم و نور سے بھر گیا۔ (دیکھئے: الماتریدیہ للأفغانی ۳/۳۱۲ اور مذکورہ دعویٰ کے لئے انھوں نے شدات الذہب ۶/۳۲۱ کا حوالہ دیا ہے)

● علامہ کوثری صاحب اس بات کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ ارواح اولیاء کے کچھ آثار اس عالم کے احوال پر بھی ظاہر ہوتے ہیں، اس لئے ارواح اولیاء ہی اس عالم کی تدبیر کرنے والی ہیں۔ (مقالات الکوثری: ۳۸۲، اور تبذیر الظلام: ۶۱)

اور انھوں نے صاف صاف اس کفر اور کھلے ہوئے اس شرک پر اللہ تعالیٰ کے اس قول: (قَالُمُؤْمِنَاتٍ أَمَرَ) (النازعات: ۵) کو محمول کیا ہے۔

● اور اس کفر میں کوثری صاحب کے سلف اور پیشرو اشعریت کے فلسفی جناب فخر رازی صاحب (۶۰۶ھ) ہیں جنھوں نے دین مشرکین اور ستارہ پرستی کی تائید و حمایت اور جادو اور اسی جیسی چیزوں کے جواز میں اپنی معروف کتاب: ”السر المختوم فی دعوة الكواكب، والنجوم، والسحر، والطلاسم، والعزائم“ یا ”السر المختوم فی السحر

اسی طرح غائبانہ طور پر بھی آنحضرت ﷺ کو نداء دینا اور پکارنا جائز ہے۔ (مقالات: ۳۸۷)

اور یہ عین بریلویت کے دینی عقائد ہیں۔ (دیکھئے: البریلویہ: ۵۶-۶۱، الماتریدیہ: ۳۱۶/۳)

● کوثری صاحب نے کتاب وسنت میں توسل اور وسیلہ کے متعلق وارد نصوص میں بھی حسب ذیل تحریف کی ہے : وہ کہتے ہیں : ازروئے لغت و شرع توسل کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی ولی کی ذات اور شخصیت سے اس کی حاضری وغیبوت اور موت کے بعد بھی توسل کیا جائے اور اس کا وسیلہ لیا جائے، اور ہر افترا پر داز اور جھوٹے کے علی الرغم طبقہ طبقہ امت اسی پر چلتی آرہی ہے۔ (مقالات الکوثری: ۳۷۸-۳۸۰، ۳۸۶)

● حقیقت یہ ہے کہ افاک و مفتری اور کسی پر باتیں بنانے اور چڑھانے والے تو خود علامہ کوثری صاحب ہی ہیں۔

● جناب فرماتے ہیں : زندہ کی دعا سے توسل اور متوسل بہ (جس کو وسیلہ بنایا جا رہا ہے) سے دعا طلب کرنا نہ ازروئے لغت توسل ہے نہ ازروئے شرع۔ (مقالات: ۳۸۷، الماتریدیہ: ۳۱۶/۳)

● فرماتے ہیں : رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں ان سے توسل اور ان کی وفات کے بعد ان سے توسل میں اس طرح فرق کرنا کہ اول کو جائز اور دوم کو ناجائز بتانا یہودیوں سے ماخوذ ہے۔ (تبیید الظلام: ۱۵۵-۱۵۶، اور اس کا مصدر دفع الحصنی: ۶۴، الماتریدیہ: ۳۱۷/۳)

بلکہ اسے یہود کے غالی منافقین نے ایجاد کیا ہے۔ (مقدمہ الکوثری للبراہین الساطعة لسلامة القضاء الهندی الصوفی النقشبندی: ۸، حوالہ مذکور)

(ان شاء اللہ جاری ہے)



جسموں سے جدا ہو گئیں تو پردہ اٹھ گیا، اور عالم غیب ان پر منکشف ہو گیا۔

اس لئے مردوں اور قبروں سے زائرین کا مستفید ہونا ثابت ہو گیا۔ (مقالات الکوثری: ۳۸۳)

اس بات سے جناب کا مقصود یہ ہے کہ ارواح اولیاء کے لئے تصرف اور علم غیب کا اثبات کیا جائے، تاکہ اس حجت کے ساتھ کہ وہ سنتے، جانتے اور تصرف کرتے ہیں لوگوں کو مصیبتوں اور آفتوں میں ان سے مدد مانگنے اور فریاد کرنے کی دعوت دی جائے۔

اور اس ضمن میں ائمہ احناف نے جو کچھ فرمایا ہے جناب والا نے اس سے مکمل چشم پوشی اختیار کر لی ہے :

ائمہ احناف فرماتے ہیں : "إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى و اعتقاده ذلك كفر" (البحر الرائق ۲/۲۹۸، رد المختار: ۲/۳۳۹ قبیل باب الاعتکاف، الماتریدیہ: ۳۱۶/۳)

اگر یہ سمجھے کہ میت اللہ کے سوا امور میں تصرف کرتی ہے تو اس کا یہ اعتقاد کفر ہے۔ انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ:

"من قال : أرواح المشائخ حاضرة تعلم يكفر" جس نے یہ کہا کہ مشائخ کی ارواح حاضر ہیں جان رہی ہیں تو اسے کافر ٹھہرایا جائے گا۔

(الفتاویٰ البزاریة المسماة: "الجامع الوجیز" علی هامش الفتاویٰ الہندیة: ۶/۳۲۶ اور البحر الرائق شرح کنز الدقائق: ۵/۱۲۳ اور طبع ۱۳۴/۵)

● جناب اس بات کے بھی قائل ہیں کہ : وفات کے بعد مصیبتوں اور تکلیفوں کو دور کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کو پکارنا جائز ہے اور یہ عمل صحابہ رضی اللہ عنہم میں متواتر چلا آیا ہے۔ (مقالات الکوثری: ۳۹۱)

خشوع و خضوع میں اضافہ کرنے والے اسباب

ابو ابراہیم کمال الدین سنابلی بدایونی

اذان ہو تو اذان کا جواب دے، اذان کے بعد کی دعا پڑھے، اچھی طرح سے وضو کرے اور اللہ کی عبادت و رضامندی کی غرض سے مسجد کی طرف نکل جائے، مسجد میں داخل ہونے کی دعا پڑھے، مسجد میں پہنچ کر اگر وقت ہو تو سنتیں پڑھنے کا اہتمام کرے اور امام کے ساتھ پورے وقار کے ساتھ نماز کی ادائیگی کرے۔

2- نماز اطمینان و سکون کے ساتھ ادا کرنا :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پورے وقار اور اطمینان و سکون کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے، نیز آپ نے اطمینان و سکون کے ساتھ نماز پڑھنے کی تعلیم دینے کے بعد فرمایا:

"لَا تَتِمُّ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَفْعَلَ ذَلِكَ" (سنن الدارمی، حدیث نمبر: 1368)

"اس سکون و اطمینان کے بغیر تم میں سے کسی کی نماز نہیں ہوتی" (سنن دارمی، حدیث نمبر: 1368)

بخاری کی ایک لمبی حدیث ہے، جس میں ہیکہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ایک طرف بیٹھے ہوئے تھے، اس شخص نے نماز پڑھی اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آیا، آکر سلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا: واپس جاؤ اور دوبارہ نماز پڑھو اس لیے کہ تم نے نماز پڑھی ہی نہیں (یعنی نظر تو پڑھی ہے لیکن وہ نہ پڑھنے کے درجے میں ہے) آدمی نے واپس جا کر پھر نماز پڑھی اور واپس آکر آپ کو سلام کیا، آپ نے سلام کا جواب دیکر پہلے کی طرح پھر واپس کر دیا اور دوبارہ نماز پڑھنے کو کہا، حتیٰ کہ تیسری

الجماعۃ کے پچھلے شمارے (ماہ جنوری 2017) میں ہم نے نماز کے خشوع کو متاثر کرنے والے اسباب کا ذکر کیا تھا، حقیقت یہ ہے کہ جب آدمی پورے خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو اسے نماز کی لذت محسوس ہوتی ہے، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ"۔ (سنن نسائی، حدیث نمبر: 3940)

"میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے" (نسائی، حدیث نمبر: 3940)

نماز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سجد دلچسپی اور خشوع و خضوع ہی کی وجہ تھی کہ کبھی آپ نماز کے تعلق سے فرماتے "يَا بَلَّالُ، أَقِمِ الصَّلَاةَ أَرِحْنَا بِهَا" (ابوداؤد، حدیث نمبر: 4985) "اے بلال نماز کے لیے اقامت کہو، نماز کے ذریعے ہمیں راحت پہنچاؤ" (ابوداؤد، حدیث نمبر: 4985)

خشوع کو متاثر کرنے والے اسباب کو سمجھنے کے بعد آئیے اب ہم ذکر کرتے ہیں کہ وہ کون سے اسباب ہیں جن کی وجہ سے خشوع و خضوع میں اضافہ ہوتا ہے۔

1- نماز کا اہتمام اور تیاری :

نماز کا اہتمام اور تیاری کا مطلب یہ ہے کہ نمازی کو فکر ہو کہ مجھے نماز پڑھنی ہے، لہذا نمازی نماز کے لیے مکمل اہتمام کرے، اپنے جسم اور کپڑوں کو پاک رکھے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے (يُكِنِّجْ أَدْمَ خُدُوءَا زَيْنَتِكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) (الأعراف: 31) "اے بنو آدم! ہر نماز کے وقت زینت اختیار کرو"۔

جاتے ہیں، رکوع سے اٹھ کر اعتدال کے ساتھ سیدھے کھڑے بھی نہیں ہو پاتے کہ فوراً سجدے میں گر جاتے ہیں، اور پھر دونوں سجدوں کی کیفیت سے اللہ کی پناہ، بالکل وہی کیفیت ہوتی ہے جسے حدیث میں کوئے کی طرح ٹھونگے مارنا کہا گیا ہے، نہ تسبیحات کی صحیح ادائیگی کا کچھ خیال اور نہ دونوں سجدوں کے درمیان دعائے ماثور کا اہتمام، جلسہ استراحت تو رہنے ہی دیکھیں کہ اس کی ادائیگی ہمارے بھائیوں پر بہت گراں ہے، باوجودیکہ جلسہ استراحت سنت نبویہ و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

ایسی نماز ہوتی ہے عوام کی اکثریت کی جن میں سے بعض کی اسپید تواتی تیز ہوتی ہے کہ دوران نماز خود ان کا سانس پھول جاتا ہے، پھر بھلا بتائیے ایسی نمازوں میں خشوع و خضوع کیونکر ہو؟ افسوس تو اس بات پر ہیکہ نمازوں کی ادائیگی میں سرعت رفتار کا یہ طریقہ صرف عوام تک محدود نہیں بلکہ بہت سی مساجد کے ائمہ کرام کا بھی یہی حال ہے، اور ان کی اسپید تواتی تیز ہوتی ہے کہ مقتدیوں کو جلدی جلدی ان کے پیچھے بھاگنا پڑتا ہے کہ ذراتا خیر ہوئی تو امام صاحب اس رکن سے اُس رکن میں پہنچ جائیں گے، ایسے ہی ائمہ کے بارے میں شاعر مشرق نے کہا تھا:

تیرا امام بے حضور، تیری نماز بے سرور
ایسی نماز سے گزر، ایسے امام سے گزر

خلاف سنت نماز پڑھنے والے بھی سوچیں :

ایک اور قابل توجہ امر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخص کو بار بار نماز دوہرانے کا حکم دیا جو جلدی جلدی نماز پڑھ رہا تھا، یعنی بظاہر طریقہ نماز کے اعتبار سے اس شخص کی نماز سنت رسول کے خلاف نہیں تھی، نماز کا طریقہ وہی تھا جو رسول کا تھا، بس یہ تھا کہ اس شخص نے نماز کی ادائیگی میں سرعت سے کام لیا، اب ذرا غور کرو کہ مذکورہ حدیث کی روشنی میں پھر ان لوگوں کی نمازوں

مرتبہ یا تیسری مرتبہ کے بعد اس شخص کے استفسار پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرسکون نماز کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

"إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ادْكُعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ ادْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ادْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا، وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا" (بخاری، حدیث نمبر: 757)

"جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو، پھر قرآن سے جو کچھ میسر ہو پڑھو، پھر تم رکوع کرو اور اطمینان کے ساتھ رکوع کرو، پھر رکوع سے سر اٹھاؤ حتیٰ کہ اطمینان کے ساتھ سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر سجدہ کرو اور پورے اطمینان کے ساتھ سجدہ کرو، پھر سجدے سے سر اٹھاؤ حتیٰ کہ اطمینان کے ساتھ بیٹھ جاؤ، پھر اسی طرح اپنی پوری نماز ادا کرو" (بخاری، حدیث نمبر: 757)

ذرا اندازہ لگائیے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کی نماز نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا جو اطمینان و سکون سے نماز نہیں پڑھ رہے تھے، اور ایک بار نہیں، تین تین بار اُن کو واپس کیا کہ اپنی نماز دوہراؤ۔

اب ذرا ہم اپنا جائزہ لیں، ہماری نمازیں کس طرح کی ہوتی ہیں، ہماری نمازوں کی ادائیگی کا کیا حال ہے، سنت رسول کی پابندی کس قدر ہے، اطمینان و سکون کی کیا کیفیت ہے، جب ہم اپنی نمازوں کا جائزہ لیتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ ہماری نمازوں میں نہ سکون ہوتا ہے نہ اطمینان، ہم "اللہ اکبر" کہہ کر نماز شروع کرتے ہیں، جلدی جلدی کسی طرح ثنا و حمد اور قرأت قرآن پورا کر کے رکوع میں چلے جاتے ہیں، رکوع کی تسبیح تین بار اس طرح جلدی جلدی ادا کرتے ہیں کہ تسبیح کے الفاظ تک زبان سے پورے ادا نہیں ہوتے، تسبیح اطمینان سے پوری کرنے سے پہلے ہی سر کو اٹھانا شروع کر دیتے ہیں اور تکبیر کہتے ہوئے کھڑے ہو

”جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : عِظْنِي وَأَوْجِزْ. فَقَالَ : ” إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ فَصَلِّ صَلَاةَ مُودِّعٍ“

"ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا: "مجھے مختصر نصیحت کر دیجیے" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو اس طرح نماز پڑھو جیسے دنیا سے رخصت ہونے والے ہو" (مسند احمد، حدیث نمبر: 23498)

4- آیات و تکبیرات و تسبیحات میں غور و فکر :

نماز میں خشوع و خضوع پیدا کرنے کا ایک بہت اہم ذریعہ ہے نماز میں پڑھی جانے والی آیات اور اذکار کا معنی و مطلب سمجھنا، بندہ جب "اللہ اکبر" کہے تو اسے معلوم ہو کہ وہ اپنے رب کی کبریائی بیان کر رہا ہے، اس ذات کا ذکر کر رہا ہے جو بہت بڑا ہے، اس کے بڑے ہونے کے کیا معنی ہیں، اس کا احساس بندے کے دل میں ہو، بندہ جب ثنا پڑھے تو اسے معلوم ہو کہ وہ اپنے رب کی بزرگی بیان کر رہا ہے یا اپنے رب سے اپنے گناہوں کی معافی طلب کر رہا ہے، جب "الحمد" پڑھے تو سمجھے کہ اللہ کی حمد کا کیا مطلب ہے، اس کے رحمن و رحیم ہونے کا کیا معنی ہے، وہ یوم جزا کا مالک ہے، "ایاک نعبد و ایاک نستعین" میں اس نے رب کے سامنے کیا اقرار کیا ہے، الغرض الحمد کا معنی سمجھے، تلاوت قرآن کرے تو جانے کہاں جنت کا ذکر ہو رہا ہے، کہاں جہنم کا، اللہ ان آیات میں کیا فرما رہا ہے، رکوع و سجود میں تسبیحات کے معنی سمجھنے کے ساتھ ساتھ اسے اپنے بندہ ہونے اور اللہ کے معبود ہونے کا پورا احساس ہو، وہ اپنی پیشانی کو جھکا کر یہی تو ظاہر کرتا ہے کہ اللہ تو عظیم ہے، تو اعلیٰ ہے، تو معبود ہے، میں بندہ ہوں، میں عاجز ہوں، میں ساجد ہوں اور تو مسجود ہے۔

(بقیہ صفحہ ۳۶ پر)

کا حال کیا ہوگا جن کی نمازوں کا طریقہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے خلاف ہے، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف ارشاد ہے: "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي" (بخاری، حدیث نمبر: 631)

یعنی "نماز اس طرح پڑھو جیسے مجھے پڑھتے دیکھتے ہو" (بخاری، حدیث نمبر: 631)

اللہ تعالیٰ ائمہ اور عوام دونوں کو توفیق دے نمازوں کو سنت رسول کا پابند بنانے کی تاک نمازوں میں خشوع و خضوع پیدا ہو سکے۔

3- نماز میں موت کو یاد رکھنا :

نماز میں موت کو یاد رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھتے وقت نمازی کے ذہن میں یہ بات ہو کہ مجھے ایک دن مرنا ہے، موت یقینی ہے اور اس کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے، موت کبھی بھی آ سکتی ہے، ہو سکتا ہے یہ میری آخری نماز ہو، جب اس ارادے کے ساتھ آدمی نماز پڑھے گا تو ظاہر ہے کہ نماز کو خوب اچھے طریقے سے پڑھے گا، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

" اذکر الموت فی صلاتک ؛ فإن الرجل إذا ذکر الموت فی صلاته لحري أن يحسن صلاته، وصل صلاة رجل لا يظن أنه يصلي صلاة غيره" (السلسلة الصحيحة: 1421 و حسنه الألباني في "صحيح الجامع" (849))

"اپنی نماز میں موت کو یاد رکھو، اس لیے کہ آدمی جب اپنی نماز میں موت کو یاد رکھے گا تو نماز اچھی طرح پڑھے گا، اور اس آدمی کی طرح نماز پڑھو جسے یہ امید نہیں ہوتی کہ وہ اس کے بعد کوئی نماز پڑھ سکے گا" (السلسلة الصحيحة: 1421)

جو شخص نماز پڑھتے وقت یہ سوچ لے کہ شاید یہ میری آخری نماز ہو، کیونکہ موت کا کوئی وقت مقرر نہیں، شاید اب میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں، تو ظاہر ہی بات ہے کہ ایسا شخص نماز کے تمام ارکان کا خیال رکھتے ہوئے پورے اہتمام و اعتدال کے ساتھ نماز پڑھے گا، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

بچوں کی نفسیات اور تربیت کے تقاضے

سرفراز فیضی : داعی صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی

سازی اور تربیت کو نظر انداز کر دینا اس کے ساتھ ظلم ہے۔

تربیت کون کرے؟

تربیت ایک مسلسل فکر مندی اور انتہائی توجہ اور نگہداشت کا کام ہے، جس طرح بچے کی جسمانی نشوونما بغیر مسلسل کوشش اور توجہ کے ممکن نہیں اسی طرح اس کی روحانی اور اخلاقی تربیت کے لیے مسلسل نگرانی اور رہنمائی کی ضرورت ہوتی ہے، بچوں کی تربیت میں مختلف افراد اور اسباب کا حصہ ہوتا ہے لیکن اس میں سب سے اہم کردار ماں باپ ادا کرتے ہیں، کیونکہ بچہ اللہ کی امانت ہے جو ماں باپ کے سپرد کیا جاتا ہے اور انسان کی زندگی کے ابتدائی دور میں اس کے ماں باپ کا حق اور اختیار اس پر سب سے زیادہ ہوتا ہے کیونکہ دنیا میں اس کے وجود میں آنے کے سبب وہی ہیں، اس لیے بچے کی تربیت کی ذمہ داری بھی اصلاً اس کے والدین ہی کو ادا کرنی ہوتی ہے، اس کے ساتھ ہی انسان کی شخصیت اور ذہنیت پر سب سے گہرا اثر اس کے ماں باپ ہی کا ہوتا ہے، یہ اثر اتنا شدید ہوتا ہے کہ فطرت پر پیدا ہونے والے بچے کو اس کے ماں باپ اپنی تعلیم اور تربیت سے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں۔

بچپن کمہار کی چاک ہے اور بچہ اس چاک پر رکھی گیلی مٹی کی طرح ہوتا ہے، ماں باپ کا ہاتھ اس گیلی مٹی کو جیسا رخ دیتا ہے بچے کی شخصیت اسی سانچے میں ڈھلتی چلی جاتی ہے۔

بچے کی تربیت میں ماں کا کردار اس اعتبار سے کافی اہم ہے کہ اس کی گود بچے کا پہلا مدرسہ ہوتی ہے، باپ کا بیشتر وقت معاشی مصروفیات کی وجہ گھر سے باہر گزرتا ہے ایسے میں بچوں کو سب سے زیادہ قربت ماں ہی کی نصیب ہوتی ہے، ماں کے احترام اور حقوق کی ادائیگی کی شریعت میں شدید تاکید کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ماں

تربیت کیا ہے؟

تربیت انسان سازی کا فن ہے، انسان خلق اور خلق دو چیزوں سے مرکب ہوتا ہے، خلق یعنی اس کا جسم اور خلق یعنی اس کے اخلاق، عادات، اطوار، ذہنیت، کردار اور شخصیت، جسم تو کائنات کی ہر مخلوق کے پاس ہے لیکن کردار اور اخلاق انسان کی شخصیت کا ممتاز حصہ ہے، بلکہ انسان کی اصل اور شناخت اس کا کردار اور اخلاق ہی ہے، دنیا میں اس کے مفید اور مضر ہونے اور آخرت میں اس کے کامیاب اور ناکام ہونے کا انحصار اس کے کردار پر ہی ہے، تربیت اسی کردار سازی کا نام ہے جسے ہم دوسرے لفظوں میں انسان سازی بھی کہہ سکتے ہیں، انسان اپنی شخصیت میں کچھ اچھائیاں اور کچھ برائیاں لے کر جنم لیتا ہے، فطرت اس کی شخصیت میں اس کی پیدائش سے پہلے ہی کچھ کمالات اور کچھ نقائص ودیعت کر دیتی ہے، (فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا) تربیت کا مقصد اس کی اچھائیوں کو اجاگر کرنا، ان کو اپنے اور اپنے معاشرے کے لیے امر کا فی حد تک مفید بنانا اور کمال تک لے جانا ہے، اسی طرح تربیت انسانی نفس میں پائے جانے نقائص کو امر کا فی حد تک ختم کرنے اور ان نقائص کو خود اس کے اپنے لیے اور پھر اپنے معاشرے کے لیے مضر بننے سے روکنے کا نام ہے۔

انسانی بچہ اپنی عمر کے ابتدائی مراحل میں جس طرح اپنی جسمانی صحت اور نشوونما کے لیے اپنے والدین کا محتاج ہوتا ہے اسی طرح اپنے کردار کی بھلائیوں تک رسائی، اپنی فطرت میں ودیعت کیے گئے کمالات کی بازیابی اور نفس کی شرانگیزیوں سے محفوظ رہنے کے لیے روحانی اور اخلاقی تربیت کا بھی ضرورت مند ہوتا ہے، بچے کی جسمانی نشوونما اور پرداخت پر توجہ دینا اور اس کی کردار

کرنے والا ہے، اس لیے ماں باپ کے لیے ضروری ہے کہ وہ بچے کی تربیت کی اہمیت اور اس کے طریقہ کار کو سمجھیں۔

(2) بچوں سے محبت کا تقاضہ

بچوں کی محبت دنیا کی خالص ترین محبت ہے، یہ دنیا کی واحد محبت ہے جس میں خود غرضی اور بدلے میں مفادات کے حصول کا عنصر نہیں پایا جاتا یا انتہائی کم پایا جاتا ہے، ماں باپ کی محبت بالخصوص ماں کی محبت دنیا کی سب سے مثالی محبت ہے، اس محبت کا کوئی بدل نہیں، اس خلوص کی دوسری کوئی مثال نہیں، اللہ نے جہاں بندوں سے اپنی محبت کی مثال بیان کرنی چاہی وہاں ماں کی محبت کو مثال کے طور پر پیش کیا، قرآن میں جہاں قیامت کی ہولناکیوں کا بیان کیا گیا وہاں قیامت کی شدت کا سب سے خطرناک پہلو یہ بیان کیا گیا کہ اس دن دودھ پلانے والی اپنے دودھ پیتے بچے سے غافل ہو جائے گی، بچوں کی محبت فطرت کا حصہ ہے، اولاد کے لیے یہ محبت اللہ نے دنیا کے ہر انسان بلکہ ہر جاندار میں رکھی ہے، دنیا کا خونخوار سے خونخوار جانور کا دل بھی اپنے بچوں کے لیے رحمت اور شفقت کے جذبات سے پر ہوتا ہے، مرغی جیسا معصوم پرندہ بھی اپنے بچوں کی حفاظت کے لیے سانپ سے لڑ جاتا ہے۔

یہ محبت اللہ نے انبیاء کے دلوں میں بھی رکھی، اسلئے جن انبیاء نے اللہ سے اولاد کی نعمت کیلئے دعا کی، حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا ڈوبنے لگا تو دل دکھ سے تڑپ اٹھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ کی محبت کا امتحان کا مقابلہ بیٹے کی محبت سے کرایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے ابراہیم کی جانکشی کے موقع پر رسالت مآب فداہ ابی وامی کی مبارک آنکھوں سے آنسو چھلک پڑے۔

یہ محبت اور لگاؤ ہی ماں باپ کو بچوں کے لیے فکر مند بناتی ہے، یہ فکر مندی بہت اچھی بات ہے لیکن ضروری ہے کہ اس فکر مندی کا رخ صحیح کیا جائے، بچے کی محبت کا تقاضہ اگر دنیا میں اس کے مستقبل کے لیے آپ کو فکر مند بناتا ہے تو اس کی آخرت کے لیے آپ کو اور زیادہ فکر مند ہونا چاہیے جو اس کا اصل مستقبل ہے اور جہاں کی کامیابی اصل کامیابی اور ناکامی حقیقی ناکامی ہے۔

کی تربیت کا اثر انسان کی شخصیت پر بہت گہرا ہوتا ہے۔

لیکن بچوں کی تربیت میں باپ کا کردار بھی بہت اہم ہوتا ہے، کیونکہ وہ گھر کا مرکز ہے، شریعت نے اس کو اہل خانہ پر توام اور نگران بنایا ہے، گھر پر اس کی مرضی نافذ ہوتی ہے اور اس کا حکم چلتا ہے، گھر کا ماحول مرد کے مزاج کے موافق ہوتا ہے، فکر اور منہج میں گھر والے اس کے تابع ہوتے ہیں، اس کا اثر اہل خانہ پر سب سے زیادہ ہوتا ہے، اسی کے طے کردہ اصول اور قوانین گھر کے ہر فرد پر لاگو ہوتے ہیں، اس لیے گھر والوں کی دنیاوی ضرورتوں کی تکمیل کے ساتھ ساتھ اس کی توجہ ان کی دینی اور اخلاقی تربیت پر برابر ہونی چاہیے۔

اولاد کی تربیت کیوں کریں؟

(1) بچے اللہ کی طرف سے دی گئی ذمہ داری ہیں۔

اولاد ماں باپ کو اللہ کی طرف سے سپرد کیا گیا ایک مشن ہوتے ہیں، ایک طرف ان کی جسمانی نشوونما والدین کی ذمہ داری ہوتی ہے تو دوسری طرف ان کی تربیت اور کردار سازی بچے کا حق ہے، اولاد کو اللہ نے قرآن مجید میں ”فتنہ“ قرار دیا ہے، یعنی دنیا میں اللہ انسان کو جن ذریعوں سے آزماتا ہے ان میں سے ایک ”اولاد“ بھی ہے، ان کی صحیح تعلیم اور تربیت انسان کے لیے دنیا اور آخرت میں کامیابی کا باعث ہے تو ان کی تربیت میں ہونے والی کوتاہی انسان کو جہنم تک لے جاسکتی ہے، اس لیے حدیث میں والدین کو (رائی) چرواہا قرار دیا گیا ہے جن کے ذمہ اللہ نے اولاد کی پرورش اور تربیت کا کام سپرد کیا ہے اور قیامت کے دن اللہ بندوں سے ان کے حقوق کے متعلق سوال کرے گا۔ اس طرح بچوں کی پرورش اور تربیت کے حقوق بھی اصلاً اللہ ہی کا حق ہے اور اس میں کوتاہی اللہ کے حق میں کوتاہی ہے۔

یہ بچے اللہ کی طرف سے دیا گیا Task ہیں جن کی تکمیل بندے کی دنیا اور آخرت کی کامیابی کے لیے لازم ہے، یہ بچے اللہ کی سب سے بڑی نعمتوں میں سے ایک ہے، اور قیامت کے دن اللہ بندوں سے اپنی دی گئی نعمتوں کے بارے میں سوال

بچے ماں باپ کے بڑھاپے کا سہارا ہیں اس سے زیادہ اہم بات یہ ہے کہ یہ بچے والدین کی آخرت کا بہت بڑا سرمایہ بھی ہیں، اولاد کی صحیح تربیت اللہ سے تقرب کا بڑا ذریعہ ہے، ماں باپ بچے کو نیکی کا راستہ دکھاتے ہیں، بچے جب تک خیر کے اس راستے پر چلتے رہتے ہیں ان کے ہر قدم کی نیکی والدین کے نامہ اعمال میں بھی درج کی جاتی ہے کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث کے مطابق خیر کی رہنمائی کرنے والے کو بھی عمل کرنے والے کے برابر اجر دیا جاتا ہے، بچے اللہ کی طرف سے والدین کیلئے آزمائش ہیں تو ان کی صحیح تربیت کرنے والے اس آزمائش میں کامیاب ہو جانے والے ہیں اور اللہ کے یہاں کامیابی کا اجر بہت بڑا ہے، بچے کے منہ میں ایک لقمہ ڈالنا بھی کار ثواب ہے تو بچے کی صحیح تربیت کر کے اس کو جہنم کی آگ سے بچا لینے کا اجر اللہ کے یہاں کتنا بڑا ہوگا۔

بچے آخرت کا ایسا ذخیرہ ہیں جو انسان کی موت کے بعد بھی اس کو فائدہ پہنچاتے رہتے ہیں، نیک بچے کی دعا آخرت میں بندے کی بلندی درجات کا سبب بنے گا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا:

"إِنَّ الرَّجُلَ لَيُرفَعُ دَرَجَتُهُ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ: أُنِّي هَذَا فَيَقَالُ: بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدَكَ لَكَ" "ایک آدمی کے درجات جنت میں بلند کیے جائیں گے، وہ پوچھے گا کہ یہ مقام مجھے کیسا ملا تو جواب دیا جائے کہ ترے بچے کے ترے لیے استغفار کی وجہ سے"۔ (ابن ماجہ 3660) صحیح الجامع (1617)

4) دیندار یعنی فرمانبردار اور اطاعت شعار اولاد بچوں کی دینی تربیت آپ کی آخرت ہی نہیں آپ کی دنیا کی بھی ضرورت ہے، ایمان جب کسی بندے کے دل میں گھر کرتا ہے تو اس کے کردار کے گوشے گوشے کو متور کر دیتا ہے، دینداری ایک بندے کا اللہ ہی سے تعلق استوار نہیں کرتی بلکہ اس کو دنیا میں اپنے متعلقین کے حقوق کی ادائیگی کے لیے بھی فکر مند بناتی ہے، اللہ کے بندوں کے حقوق بھی اصل میں اللہ ہی کا حق ہے اور بندوں کے حقوق ادا کیے بغیر اللہ کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا، اللہ کی

یہ بچے کے ساتھ ظلم ہے کہ دنیا میں مصائب و مشکلات کی آنچ اس تک نہ پہنچے اس کیلئے آپ صبح و شام کی تگ و دو اس کے نام کر دیں لیکن آخرت میں اس کو اللہ کے شدید عذاب سے بچانے کیلئے کوئی انتظام نہ کریں، دنیا میں رہائش کی خاطر ایک چھت فراہم کرنے کیلئے زندگی کی جمع پونجی لگا دیں لیکن قبر میں اللہ کے عذاب سے بچانے کا کوئی سامان نہ کریں، دنیا میں اس کی بھوک اور پیاس سے تو آپ کا دل تڑپ اٹھے لیکن اس بات کی آپ کو سرے سے کوئی فکر ہی نہ ہو کہ قیامت کے دن جب انسان گرمی کی شدت سے پسینے میں ڈوبا جا رہا ہو گا اس وقت اللہ کے عرش کا سایہ اور حضور اکرم ﷺ کے ہاتھوں سے جام کوثر اس کو نصیب ہو سکے گا یا نہیں۔ آپ کو یہ بات تو پریشان کرتی ہو کہ مستقبل میں وہ اپنے پیروں پر کھڑا ہو سکے گا یا نہیں لیکن اس بات سے بالکل ہی لاپرواہ رہیں کہ قیامت کے دن پل صراط بھی پار کر سکے گا یا نہیں۔

اپنے بچوں کا حقیقی خیر خواہ وہ باپ ہے جو اپنے بچوں کی دینی تربیت کے ذریعہ ان کو جہنم کی آگ سے بچالے، بچوں کے حقوق میں سب سے پہلا حق یہی ہے۔ اللہ نے اہل ایمان کو مخاطب کرتے ہوئے قرآن میں فرمایا:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) (التحریم: 6) اے ایمان والو! تم اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن انسان ہیں اور پتھر جس پر سخت دل مضبوط فرشتے مقرر ہیں جنہیں جو حکم اللہ تعالیٰ دیتا ہے اس کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو حکم دیا جائے بجاتے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: علموا أنفسكم وأهليكم الخیر وأدبواہم "جہنم کی آگ سے بچاؤ اس طرح کی خود کو اور اپنے اہل خانہ کو خیر کی تعلیم دو اور ادب سکھاؤ"۔ (تفسیر فتح القدیر)

3) بچے آپ کی آخرت کا سرمایہ ہیں؟

(بقیہ صفحہ ۳۲ کا)

جب اس انداز میں بندہ آیات و اذکار کو سمجھتے ہوئے نماز پڑھے گا تو ان شاء اللہ اس کی نماز میں خشوع و خضوع کا اضافہ ہوگا مگر افسوس کہ نمازی نماز پڑھتا ہے لیکن اسے پتہ نہیں ہوتا کہ نماز میں اس نے اپنے رب سے کیا عہد و پیمان کیے ہیں، کن باتوں کا اقرار کیا ہے اور اپنے رب سے کیا کیا مانگا ہے۔

5- ہر آیت پڑھنا :

نمازی کو چاہیے کہ نماز میں جب قرأت کرے تو ایک ایک آیت کو الگ الگ کر کے پڑھے، اس سے آیات کو سمجھنا بھی آسان ہوگا اور آیات میں غور و فکر کرنے میں بھی مدد ملے گی جس سے یقینی طور پر خشوع و خضوع میں اضافہ ہوگا، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک آیت کو ترتیل کے ساتھ پڑھتے تھے، ایک آیت پڑھتے، ہلکا سا ٹھہرتے تب دوسری آیت پڑھتے، جیسا کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“، ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ“، ”الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“، ”مَلِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ“ کی قرأت میں ایک ایک آیت کو الگ الگ کر کے پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد، حدیث نمبر: 4001)

خشوع و خضوع کے تعلق سے ایک وضاحت :

نماز میں خشوع و خضوع کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ آپ نماز بہت تکلف کے ساتھ پڑھیں، دیکھنے سے پتہ چل رہا ہو کہ جیسے زبردستی اپنے جسم کو ایک خاص کیفیت میں ڈھالنا چاہتے ہیں، نیت باندھ کر سینے کو دبا رکھا ہے، پیروں کو دیکھتے ہوئے جھکے جا رہے ہیں۔ نا!

بلکہ خشوع و خضوع کا مطلب یہ ہے کہ آپ سنت کی پابندی کرتے ہوئے حضور قلب کے ساتھ پورے اطمینان و خلوص کے ساتھ نماز پڑھیں، نارل ہیئت ہو، بناوٹی نہیں۔ وبالله التوفیق۔



بندگی بندے کے دل میں اللہ کے بندوں کے لیے رحم اور شفقت پیدا کرتی ہے، ایمان سچا ہو تو بندہ انسانوں ہی نہیں جانوروں کے حقوق کا بھی خیال رکھنے والا بن جاتا ہے، اللہ کا خوف جب بندے کے دل میں گھر کرتا ہے تو بندہ اللہ کے ساتھ ساتھ بندوں کے حقوق میں کوتاہی سے بھی اللہ سے ڈرنے لگتا ہے۔ تقویٰ جب دل میں صحیح جگہ پر پہنچتا ہے تو مومن بندوں کی خدمت میں اللہ کی رضا تلاش کرتا ہے۔

شریعت نے والدین کا مقام و مرتبہ بہت بلند رکھا ہے، قرآن میں اپنی عبادت کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک، ان کی اطاعت اور خدمت کی تاکید کی گئی ہے، والدین کے ان حقوق اور مرتبے کو دین دار اولاد جتنا سمجھ سکتی ہے بے دین اولاد نہیں سمجھ سکتی۔ اپنے بچوں کی تربیت دین پر کریں تاکہ وہ آپ کا مقام سمجھ سکیں جو اللہ نے آپ کو دیا ہے، ان کو اللہ سے ڈرنے والا بنائیں تاکہ وہ آپ کے ساتھ بدسلوکی اور آپ کی نافرمانی کے معاملہ میں اللہ سے ڈریں، ان اللہ سے محبت کرنے والا بنائیں تاکہ دنیا میں آپ کی اطاعت اور خدمت کو وہ اللہ سے تقرب کا ذریعہ سمجھیں۔ یہ بچے آپ کی کھیتی ہیں، ان کے اندر دین کا جذبہ، اللہ سے تعلق اور وابستگی کا پودا لگائیں گے تو فرما نبرداری کے برگ و بار ان سے نکلیں گے، یہ اللہ کا حق جانیں گے تو آپ کا حق بھی سمجھیں گے اگر ان کو اپنے رب سے وفاداری نہیں سکھائیں گے تو یہ آپ کے ساتھ بھی وفاداری نہیں کرنے والے۔

دینی تربیت کے بغیر دنیا کی تعلیم انسان کو مفاد پرست اور خود غرض بنا دیتی ہے، اولاد کی اس مفاد پرستی اور خود غرضی کے کتنے مظاہر آج ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں، معاشرے کے جسم پر گھناؤنے گھاؤ کی طرح پھیل رہے اولڈ ایج ہاؤس ہماری ناقص تربیت ہی کا شاخسانہ ہیں، آپ چاہتے ہیں کہ اولاد آپ کی فرمانبرداری بنے تو اس کو اللہ کا فرمانبردار بنائیں!

(جاری)



اسلام کی کچھ اہم خصوصیات

ایمانداری، امن پسندی، صلح جوئی اور رواداری

محمد مقیم فیضی

پنڈت بل بھدر مہر کو اورنگ زیب نے جاگیریں دیں۔ یہ سب کے سب مندر کے پجاری تھے۔ (ایضاً ص ۳۷)

● ملتان کے مندر تلامی کے لئے کلیان داس، مصر کو سو روپیہ مندر کے خرچ چلانے کے لئے مقرر کئے۔ یہ مندر ابھی تک موجود ہے۔ (ایضاً)

● عہد شہزادگی میں اورنگ زیب نے متعدد مرتبہ اپنے باپ شاہجہاں سے کئی عہدوں پر ہندوؤں کا تقرر کرنے کی سفارش کی، اس کی تصدیق اس کے خطوط سے ہو سکتی ہے جو واقعات عالم گیری میں شامل ہیں۔ انہیں خطوط میں بطور مثال ایک یہ بات اسی ذیل میں ملتی ہے کہ ایلچی پور کے دیوان کا عہدہ خالی ہوا تو اورنگ زیب نے ایک راجپوت عہدیدار رام کرن کی سفارش کی۔

● عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اورنگ زیب نے ڈرا دھمکا کر ہندوؤں کو مسلمان بنایا لیکن ہم یہاں ایک ایسی حیرت ناک بات کا بیان کرتے ہیں جس سے اورنگ زیب کے انداز فکر اور ذہنیت کا بخوبی علم ہو جائے گا۔ (ایضاً) شاہجہاں نے بندھیرا کے راجہ اندرا من کو تعمیل حکم نہ کرنے پر قید کر لیا۔ جب اورنگ زیب اس علاقہ یعنی دکن کا صوبہ دار ہوا تو اس نے اندرا من کی رہائی کے لئے شاہجہاں سے التماس کیا۔ شاہجہاں نے اورنگ زیب کو لکھ بھیجا کہ اندرا من نے پے بہ پے تکلیف پہنچائی ہے، وہ صرف اس

اورنگ زیب کی بے تعصبی سابق صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجندر پرساد کی تحریر میں

ہندوستان کے پہلے صدر جمہوریہ راجندر پرساد اپنی کتاب میں لکھتے ہیں: (راجندر پرشاد، ”انڈیا ڈوائیڈ“، دہلی ۱۹۸۶ء ص ۳۵-۶)

”منشی سبحان رائے جو اورنگ زیب کے زمانہ کا تاریخ نگار تھا اپنی کتاب ”خلاصۃ التواریخ“ میں لکھتا ہے: ”دیپالوال نامی گاؤں جو کالانور کے پاس واقع ہے وہاں شاہ شمس الدین دریائی کا مزار ہے۔ ہندو اور مسلمان دونوں کو ان سے بڑی عقیدت ہے۔ ان کے زمانہ حیات سے ہی دیپالی نام کے ایک ہندو کو ان سے اس درجہ عقیدت تھی کہ ان کی وفات کے بعد ہندو اور مسلمان سب نے مل کر اسی ہندو کو ان کے مزار کا متولی بنادیا۔ چند سال بعد کچھ مسلمانوں نے مذہب کی آڑ لے کر ہنگامہ کھڑا کر کے اس ہندو کو نظامت کے عہدے سے ہٹانا چاہا، لیکن اورنگ زیب کی حکومت نے اس ہنگامہ کو کامیاب نہیں ہونے دیا اور آج جب کہ یہ کتاب (خلاصۃ التواریخ) لکھی جا رہی ہے اورنگ زیب کے زمانہ حکومت کا تیسرا سال ہے اور مزار کی نظامت پہلے کی طرح ہندوؤں کے ہاتھوں میں ہے۔“

● موجودہ بنارس ضلع میں واقع بستی گاؤں کے ساکن جگ جیون کے لڑکے گردھر، مہیش پور پرگنہ حویلی کے یوونا تھ مصر اور

گذشتہ سال ہندوستان کی آزادی کے مجاہدوں کی یاد مناتے ہوئے ایک ٹیلی ویژن پروگرام میں رانا پرتاپ شیواجی اور گرو گوند سنگھ صرف تین مجاہدین کے سلسلہ میں ہی قصیدہ خوانی کی گئی۔ ان میں سے کوئی بھی صحیح معنی میں ہندوستان کی آزادی کے لئے نہیں لڑا، طاقت میں اپنا حصہ بانٹنے کے لئے (جواہر لال نہرو، وشواستھاس کی جھلک ساتویں اشاعت، نئی دہلی 1986ء ص 41-43) یہ آپس میں لڑتے رہے۔

انگریزی عہد کی دین، فرقہ واریت کے خطرہ کو سمجھنا ضروری بھی نہیں سمجھا گیا۔ ابتدائی مرحلہ میں فرقہ واریت پر شائع ہونے والے مواد پر گاندھی ازم یا نہرو ازم کی چھاپ ہوتی تھی۔ نہرو نے کہا۔ ”فرقہ واریت قومیت کے لبادہ میں خود کو چھپا لیتی ہے اور فاشزم کا ہندوستانی آلہ کار ہے۔ بڑھتے ہوئے فرقہ واریت کے (کیول شرما، ”اب چاہیے نئی دھرم نرپیکشیتا“ ”رویوار“ صفحہ 18) خطرہ کو محسوس نہیں کیا گیا۔ ہم لوگ نہرو جیسے رہنماؤں کے خیالات سے متاثر تھے جو یہ تسلیم کرتے تھے کہ تقسیم کے بعد مسلم فرقہ پرست پاکستان چلے گئے اور ہندوستان میں مسلم فرقہ واریت اتنی کمزور ہے کہ وہ سر نہیں اٹھا سکتی۔ نہرو کا خیال تھا کہ ہندوستان میں جس فرقہ واریت کا ہمیں مقابلہ کرنا ہے وہ ہندو اور سکھ فرقہ واریت ہے۔ 1598ء میں اکبر نے متھرا اور اس کے نواح کے مندروں کا ایک سروے کرایا تھا اور ان کے لئے زمین دی تھی ان میں سے کئی مندر (بقول عرفان مطابق محلہ بالا) آج بھی وہاں موجود ہیں۔ ان کی موجودگی یہ ثابت کرتی ہے کہ اورنگ زیب نے انہیں محفوظ رکھا۔ اورنگ زیب کے بارے میں نہرو کے اس خیال کو کہ ”اس نے ہندوؤں کو ستانے اور تنگ کرنے کے طریقے اختیار کئے۔ ہزاروں مندروں کو مسمار (جواہر لال نہرو

شرط پر رہا ہو سکتا ہے کہ اسلام قبول کر لے۔ اورنگ زیب نے اس بات کی سختی سے مخالفت کرتے لکھا کہ اس شرط کی تعمیل نہیں کی جاسکتی، ایسا کرنا ناجائز اور تنگ نظری کا کام ہوگا۔ راجہ کی رہائی اسی کے شرائط کے مطابق ہونی چاہئے۔ اورنگ زیب کا یہ خط آداب عالمگیری (خدا بخش لائبریری کا قلمی نسخہ) میں موجود ہے۔

سیکولرڈ ہنوں پر انگریزوں کی مفاد پرستانہ تاریخ سازی کے زہریلے اثرات

انگریزوں نے ہندوستان میں کامیاب حکومت کرنے کے لئے فرقہ واریت کو اپنا مخصوص ہتھیار بنایا اور اسے استعمال کرنے کے لئے تاریخ کو وسیلہ بنایا۔ انگریز چلے گئے لیکن ان کی لکھی ہوئی تاریخ کو یہ دھیان دیئے بغیر کہ تاریخ وہ ماضی ہے جس کے در پیچے حال میں کھلتے ہیں اور موجودہ زمانہ کے بیشتر معاملات کا اس پر انحصار ہوتا ہے، ہمارے تعلیمی نصاب میں شامل کر دیا گیا۔ آج بھی فرقہ واریت کے مسئلہ (ملاحظہ ہو: عرفان حبیب ”استحساس اور سامپر داکیتا“ رویواروشک انک، کلکتہ 30 اگست-5 ستمبر 1987ء ص 16-7) کی اصل بنیاد اور ذرائع کو تاریخ کی کتابوں میں ہی تلاش کرنا ہوگا۔ انگریزوں ہی کی مہربانی ہے کہ ہندوستان میں دو قومی نظریہ وجود میں آیا۔ دو قومی نظریہ کا وجود میں آنا اس صورت میں تو ممکن ہوتا کہ مسلمانوں کی بڑی آبادی اس یقین میں مبتلا ہو جاتی کہ بحیثیت مسلمان انہوں نے صدیوں تک اس ملک پر حکومت کی ہے اور ہندوؤں کے ساتھ ایک شہری کی صورت رہنا بسنا ان کے نزدیک ممکن نہیں ہے۔ اس قسم کے انداز فکر کو مختلف مورخین نے وسطی عہد کا ہندوستان اور ”مسلم نظام حکومت“ پر نکتہ چینی کر کے استحکام بخشا۔

ایضاً ص 439-4) کراڈالا اور مغل سلطنت کا خاتمہ بھی اسی کے باعث ہوا، ہم کیا کہیں گے؟

تاریخ محض حکمرانوں، مذاہب یا دوسری تحریکوں کی دستاویز نہیں بلکہ انسانی زندگی سے متعلق حالات اور معاملات کے صحیح ریکارڈ کا نام تاریخ ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ان کے کام کا کیا طریقہ تھا، جو کچھ وہ پیدا کرتے آیا اس کا فائدہ بھی انہیں حاصل ہوتا یا نہیں۔ ان کا معیار زندگی کس قسم کا تھا، کس طرح وہ درجوں اور طبقوں میں منقسم تھے، کل آبادی کا نصف حصہ عورتوں پر مشتمل تھا تو کسی ان کی حالت تھی۔ کس طرح ان تمام لوگوں نے جنگل کو ہموار زمین کی صورت میں تبدیل کیا، گذشتہ کے مقابلہ ارتقاء نظر آتا ہے یا نہیں۔ ماضی کی تہذیبی عظمت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ان تمام دستیاب چیزوں کو مثبت طریقہ سے کام میں لینے کی ضرورت ہے۔ نامکمل تاریخ تاریخ نہیں ہوتی، اور اگر ہوتی ہے تو غلط تاریخ سے زیادہ خطرناک۔ آدھا سچ جھوٹ سے زیادہ برا ہوتا ہے!

(اورنگ زیب اور اس کا نظریہ۔ اوم پرکاش پرشاد ترجمہ: فیضان رشید)

تاریخ نگاروں کا ظلم، تاریک پہلوؤں کی تلاش اور روشن پہلوؤں سے چشم پوشی

ہندوستان کی تاریخ نویسی میں کچھ ایسی غلطیاں پائی جاتی ہیں جن کی وجہ سے ہمیں کئی طرح کے اختلافات اور بے جا جانبداریاں دیکھنے کو ملتی ہیں۔ مثال کے طور پر اگر مور یہ سمرات اشوک (مزید مطالعہ کے لئے روملا تھا پڑ "اشوک تھا مور یہ سامراجیہ کا پتن" دہلی ۱۹۷۷ء) کے بارے میں صرف اتنا ہی بتایا جائے کہ:

۱۔ اس نے گدی حاصل کرنے کے لئے اپنے سو بھائیوں کو

جان سے مار دیا۔

۲۔ جنگ کلنگ میں اس نے ایک لاکھ لوگوں کو قتل کیا۔

۳۔ اس جنگ میں اس نے ڈیڑھ لاکھ لوگوں کو قید کیا۔

۴۔ وہ ایک کٹر مذہبی حکمران تھا کیونکہ اس نے بودھ دھرم کی تبلیغ اور توسیع کے لئے نہ کہ صرف اپنے رشتے داروں کو مقبوضہ علاقوں کے مختلف گوشوں میں بھیجا بلکہ اپنی حکومت کے افسران کو بھی اس کام میں لگا دیا اور مزید یہ کہ سرکاری خزانے کو استعمال کیا۔

۵۔ اس کی مذہبی پالیسی نے برہمنوں کو کافی دکھ پہنچایا۔

تو کوئی بھی سادہ لوح قاری لازمی طور سے اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ اشوک ایک برا اور ظالم حکمران تھا۔ اور ہندوستان کی تاریخ میں کوئی راجہ، شہنشاہ، سلطان یا بادشاہ ایسا نہیں ملتا کہ جس نے اشوک کی طرح اتنے بڑے پیمانہ پر قتل عام کیا ہو، دشمنوں کو قیدی بنایا ہو اور اپنے ذاتی مذہب کے لئے سرکاری خزانے کا استعمال کیا ہو۔

لیکن تاریخ میں اشوک کے بارے میں، متعدد اچھے اور وفاہی کاموں کا تذکرہ تاریخی حوالوں سے کیا گیا ہے جس کی بنیاد پر ایک عظیم شہنشاہ ہمیں اس کو ماننا ہی پڑے گا۔

ہندوستان کی دو مظلوم تاریخی شخصیتیں

لیکن دو عظیم شخصیتوں یعنی محمد بن تغلق اور اورنگ زیب کے بارے میں ہم دیکھتے ہیں کہ ان دونوں سلطان اور بادشاہ کے کافی اہم کاموں کو نظر انداز کرتے ہوئے تاریخ کی کتابوں میں انہیں اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ سلطان (محمد بن تغلق) ایک پاگل حکمران اور بادشاہ (اورنگ زیب) ایک کٹر اور ظالم مسلمان کے روپ میں شناخت کئے جانے لگے۔ جبکہ ان دونوں حکمرانوں

کے بیشتر علاقوں پر قبضہ کیا اور ہمیشہ ”پھوٹ ڈالو اور حکومت کرو“ کی پالیسی پر یقین کیا۔ انگریزوں کی اسی پالیسی کا ایلٹ اور ڈاون کی تحریروں پر کافی گہرا اثر پڑا۔ دوسرے مسلم حکمرانوں کی بات اگر یہاں نہ بھی کریں اور صرف اورنگ زیب پر دھیان دیں تو بھی ہم دیکھتے ہیں کہ اسے مغلیہ عہد کا سب سے خراب بادشاہ ثابت کرنے کے لئے انہوں نے صرف اورنگ زیب کے اچھے کاموں کو کوئی مقام نہیں دیا بلکہ اس کی شخصیت میں داغ لگانے کے لئے غلط اور جھوٹی باتوں کو بنیاد بنا کر تاریخ کے ساتھ سخت نا انصافی کی۔

کچھ دیسی مورخین بھی انگریزوں کی روش پر

دوسری کتاب مشہور تاریخ داں جادو سرکار (سر جادو ناتھ سرکار) (سر جادو ناتھ سرکار ”ہسٹری آف اورنگ زیب (پانچ جلدیں) کلکتہ۔“ ایکڈ وٹس آف اورنگ زیب“ کلکتہ ۱۹۳۲ء) کی لکھی ہوئی ہندی اور انگریزی زبانوں میں موجود ہیں۔ ویسے ”سر“ کا خطاب انگریزوں نے زیادہ تر ایسے ہی لوگوں کو دیا جنہوں نے انگریزوں کے خیالات و بہودی کا خیر مقدم دل کھول کر کیا۔ جادو ناتھ سرکار کی کتاب پڑھنے پر ہمیں بڑی دلچسپ باتیں دیکھنے کو ملتی ہیں۔ وہ یہ ہیں کہ سرکار صاحب کوئی ایسا قدم اٹھانے سے باز نہیں آتے ہیں محض یہ ثابت کرنے کے لئے کہ اورنگ زیب مغلیہ عہد کا بدترین بادشاہ تھا۔ جبکہ ہمیں ان ہی کی کتاب میں اورنگ زیب سے متعلق کافی اہم باتیں ایسی بھی دیکھنے کو ملتی ہیں جن پر غور کرنے سے ہم آسانی سے اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں کہ وہ اتنا کٹر، ظالم اور متعصب نہیں تھا کہ جتنا بتایا گیا ہے۔ اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے اگر ہم سرکار صاحب کی کتاب میں شائع اورنگ زیب کے ”فرمانوں“ کا مطالعہ کریں تو بات کافی حد تک سمجھ میں آسکتی

کے عہد میں نہ تو اشوک کی طرح قتل عام ہوا نہ لا تعداد دشمن قیدی بنائے گئے، ناہی مذہبی تبلیغ کے لئے سرکاری خزانہ، حکومت کی طاقت اور رشتہ داروں کا استعمال کیا گیا، محض اپنے ذاتی مذہب کو توسیع دینے کی خاطر۔!

مذکورہ بالا عناصر کو ذہن میں رکھتے ہوئے عالم مورخوں کے لئے یہ بات بہت اہم ہے کہ وہ جب محمد بن تغلق اور تاریخ اورنگ زیب کے بارے میں لکھیں تو یہ حقیقت مد نظر رہنا چاہیے کہ وہ سمراٹ اشوک کی طرح صرف برے ہی نہ تھے بلکہ انہیں اچھے کاموں کے لئے بھی پہچانا جائے۔ اورنگ زیب دوسرے حکمرانوں کی طرح پہلے ایک بادشاہ تھا، پھر کسی مذہب کو ماننے والا، کامیاب حکمرانی کے لئے اس نے مختلف تجربات کئے جن کے اچھے اور برے اثرات ہندو اور مسلمان دونوں پر پڑے۔

فرقہ دارانہ منافرت کی تاریخ نگاری

مقصد پھوٹ ڈالو اور حکومت کرو

اورنگ زیب کے خلاف سب سے زیادہ متعصبانہ رویہ انگریزی عہد کے مورخوں نے اپنایا۔ ایلٹ اور ڈاون (ایلٹ اینڈ ڈاون، ہسٹری آف انڈیا یا انڈیا ٹولڈ بائی اٹس اون ہسٹورینس“ جلد ۸ لندن ۱۸۸۷ء طبع ثانی کتاب محل الہ آباد ۱۹۶۳ء) نامی دو انگریز مورخوں نے اپنی کتابوں میں مسلم سیاحوں کے سفر ناموں اور مسلم مورخوں کی لکھی ہوئی کتابوں کا انگریزی میں ترجمہ کیا۔ اپنے ترجمے میں ان مورخوں نے خاص طور سے اس بات کا دھیان رکھا کہ وہی باتیں انگریزی میں ترجمہ کی جائیں جن سے ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان معاشرتی، معاشی، سیاسی اور خاص طور سے مذہبی زاویہ نظر سے اختلاف پیدا ہوں، ان دونوں کے درمیان بھید بھاؤ بڑھتا رہے۔ انگریزوں نے اپنی عقل کے بل پر دنیا

ہے۔

بھارت۔“ عرفان حبیب شمارہ نمبر ۱، دہلی ۱۹۸۱ء)، اور سٹین چندر (”جزیہ اینڈ دی اسٹیٹ ان انڈیا ڈیورنگ دی سیون ٹیٹھ (17th) سنچری۔“ جرنل آف دی اکنامک سوشل ہسٹری آف دی اور نیٹ XII لندن ۱۹۶۹ء) وغیرہ کے نام کافی اہم ہیں عرفان حبیب نے اپنی کتاب اور دوسری سلجھی ہوئی تحریروں کے ذریعہ کچھ ایسے نکات اجاگر کئے ہیں جن کی بنیاد پر صاف ذہن لوگوں کی نہ صرف ہمدردیاں اور نگ زیب کے ساتھ ہوں، بلکہ جادو ناتھ سرکار اور دوسرے مورخین کی تحریروں کی کمزوریاں بھی ابھر کے سامنے آنے لگیں۔ (عرفان حبیب، مدھیہ کالین اسٹھاس لکھن اور سامپروایک درشی کوئر، (وسطی عہد کی تاریخ نگاری اور فرقہ وارانہ نظریہ) ”ترجمہ“ اترادھ (برائے جواب) شمارہ ۲۹ جولائی ۱۹۸۷ء صفحہ ۳۰ تا ۳۶)

ہرنس کھیا (رومیلا تھپا، ہرنس کھیا اور وپن چندر ”سامپروایکتا اور اسٹھاس لکھن (فرقہ واریت اور تاریخ نگاری) پیپلس پبلشنگ ہاؤس، نئی دہلی) اپنی سلجھی ہوئی بے لاگ تحریر میں بتاتے ہیں کہ آر۔سی محمد اور نگ زیب کے ذریعہ توڑے ہوئے مندروں کا تذکرہ تو بڑے زور و شور سے کرتے ہیں لیکن ان حقائق پر چپ سادھ لیتے ہیں کہ اسی بادشاہ نے برہمنوں اور مندروں کو دان دیا جن کی مختصر تفصیل ڈاکٹر کے۔ کے دت کے ذریعہ لکھی گئی ”سم فرمانس، سندس اینڈ پرواتاز“ نامی تحریر میں پائی جاتی ہے۔ کھیا صاحب کا یہ عقیدہ ہے کہ حکمرانوں کے ذریعہ توڑے گئے، مندروں کے تذکرہ کو تاریخ میں مقام ضرور دیا جائے لیکن صرف مسلمانوں ہی کے بارے میں نہ لکھا جائے بلکہ ان ہندو حکمرانوں کے بارے میں بھی لکھا جائے جنہوں نے ہندو مندروں کو برباد کیا۔ ان کا خیال ہے کہ اہل اور قابل تعریف وہی مؤرخ ہے جو کہ قدیم زمانے کے تذکرات میں ایک منصف مزاج جج کی طرف

آشر وادی لال (میڈی ویل اینڈین کلچر۔ آگرہ ۱۹۶۳ء)، ایٹھوری پرشاد (ہسٹری آف میڈی ویل انڈیا، الہ آباد ۱۹۳۸ء)، شری رام شرما (مغل بادشاہوں کی مذہبی پالیسی، نئی دہلی ۱۹۶۷ء)، آر۔سی۔ محمد ار (دی ہسٹری اینڈ کلچر آف دی انڈین پیپل، جلد ۳۔ بھارتیہ ودیا بھون بمبئی ۶۷-۱۹۳ء) اور وی۔ ایس۔ اسمتھ (اکبر دی گریٹ مغل، آکسفورڈ، ۱۹۱۹ء) وغیرہ جیسے مورخوں نے بھی وسطی عہد پر کچھ کتابیں لکھی ہیں۔ لیکن اورنگ زیب پر لکھتے وقت ان مورخوں نے بھی اپنے ”جانبدارانہ“ رویہ کا اظہار جانے یا انجانے میں کچھ اس انداز سے کیا کہ پڑھنے والے نے اسے ایک کٹر مسلمان اور ظالم بادشاہ ہی سمجھا۔

تاریخ نگاری میں فکر و نظر کے اختلافات کا اثر

روشن فکر اور غیر جانبدار مورخین کی حقیقت نگاری

لیکن 1960ء کے آس پاس ہمیں کچھ ایسے غیر جانبدار اور صاف ذہن مورخوں کی لکھی ہوئی تحریریں اور کتابیں ملتی ہیں جن میں اورنگ زیب کے بارے میں کافی غیر جانبدارانہ باتوں کا علم ہوتا ہے۔ جن میں عرفان حبیب (ایگریمن سسٹم آف مغل انڈیا: بمبئی ۱۹۶۳ء، ”مکنا لوجی اینڈ اکونامی آف مغل انڈیا“ دیوراج چٹانایکچرس، دہلی ۱۹۷۰ء، ”دی کرنی سسٹم آف دی مغل ایمپائر ۱۵۶۲-۱۷۰۷ء میڈی ویل انڈیا کوارٹی، IV (نمبر ۲-۱) علی گڑھ ۱۹۶۰ء)، ایس نور الحسن (”زمیندارس انڈر دی مغل“۔ لینڈ کنٹرول اینڈ سوشل اسٹرکچر ان انڈین ہسٹری، ایل۔ای۔ فریکیرگ (ایڈیٹر) لندن ۱۹۶۹ء، تھاس آن ایگریمن ریلیشس ان مغل انڈیا، نیو دہلی ۱۹۷۳ء)، ہرنس کھیا (سامپروایکتا اور اسٹھاس لکھن، نئی دہلی)، اطہر علی (”مغل نوپلیٹی انڈر اورنگ زیب“، بمبئی ۱۹۶۶ء، ”مغل سامراج کا انت۔“ مدھیہ کالین

راست باز و غیر جانبدار رہے۔

میں پیش کرنے میں کامیاب رہے ہیں۔

تاریخ کا مطلب صرف راجہ رانی کی کہانی نہیں بلکہ ملک کی ہمہ گیر ترقی ہے

ایک طرف سر جادو ناتھ سرکار اور انگریز مورخین بالخصوص ایلپیٹ، ڈاؤن اور وی۔ اے۔ اسمتھ تاریخ کے معنی راجہ رانی، وزیر، درباری، امراء، ناچنے گانے والیاں اور راج دربار سے متعلق ”تبرکات“ سے لیتے ہیں۔ وہاں عرفان حبیب نے تاریخ کا مطلب تکنیکی ترقی، زراعت، صنعت و حرفت اور تجارت میں تاریخی تبدیلیوں کو خصوصی بنیاد بتایا ہے۔ انہیں بنیادوں کے بل پر عرفان حبیب نے اورنگ زیبی عہد کی خصوصیات کو اگلے اور پچھلے حکمرانوں کے ادوار سے مقابلہ کرتے ہوئے اورنگ زیب کی خوبیوں کو ثبوت کے ساتھ اجاگر کیا ہے۔

اطہر علی نے ہندوؤں کے سب سے بڑے حمایتی کہلائے جانے والے بادشاہ اکبر اور ہندوؤں کے سب سے بڑے مہینہ دشمن اورنگ زیب کے عہدوں کے عہدیداران حکومت کی تفصیلات کی تحقیق دستیاب شدہ شہادتوں کی بناء پر کی ہے اور یہ ثابت کرنے میں کامیاب رہے ہیں کہ اکبر نے اپنے دوران حکومت میں سب سے زیادہ ہندوؤں کو نہیں نوازا ہے۔ اس نے حکومتی عہدوں پر اتنی تعداد میں ہندوؤں کا تقرر نہیں کیا جتنی تعداد میں اورنگ زیب نے اپنے دور حکومت میں کئے۔

ایک تیسرے رخ کو اجاگر کرنے کا سہرا ستیش چندر کے سر جاتا ہے جنہوں نے جزیہ ٹیکس پر ایک غیر جانبدارانہ و سلجھی ہوئی تحریر شائع کی ہے۔ اپنی کتاب میں سب سے پہلے بہت سلیقہ اور ٹھوس ڈھنگ پر انہوں نے اورنگ زیب کا مطالعہ کیا ہے اور اس کی کمزوریاں اور خوبیاں بہت ہی سلجھے ہوئے اور متوازن انداز

رومیلا تھاپر (رومیلا تھاپر، مدھیہ کالین بھارت (وسطی عہد کا ہندوستان) نئی دہلی ۱۹۷۰ء صفحہ ۱۴۸ تا ۱۷۴) نے اپنی کتاب ”مدھیہ کالین بھارت“ میں انتہائی واضح اور ٹھوس الفاظ میں سلطنت مغلیہ کے زوال کا باعث بجائے اورنگ زیب کے اس زمانے کے سماجی و اقتصادی حالات اور اورنگ زیب کے جانشینوں کو مانا ہے۔

پین چندر (پین چندر۔ آڈھنک بھارت (آج کا ہندوستان) نئی دہلی ۱۹۷۶ء صفحہ ۱۳۱ تا ۱۳۳) نے اپنی کتاب ”مدھیہ کالین بھارت“ کے پہلے باب میں مغلیہ سلطنت کے زوال کا تجزیہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ دنیا میں کسی عہد کے عروج و زوال کی ذمہ داری ایک فرد پر ڈالنا اسی حالت میں سچ ہوگا جبکہ تاریخ کو ہم راجہ رانی کی کہانی مان لیں۔

بی۔ این۔ پانڈے نے بھی خدا بخش خطبات میں اس بات پر کافی زور دیا ہے کہ اب اورنگ زیب کے بارے میں ان حقائق کو بھی روشنی میں لانا چاہیے جنہیں اب تک نظر انداز کیا جاتا رہا ہے۔

یہ تمام تفصیلات ڈاکٹر اوم پرکاش پرشاد شعبہ تاریخ، پٹنہ یونیورسٹی، پٹنہ کی کتاب اورنگ زیب اور اس کا نظریہ سے لی گئی ہیں جس کا ترجمہ فیضان رشید صاحب نے کیا ہے یہ کتاب مولانا شبلی نعمانی کی کتاب کے ساتھ چھپی ہے جس کے مرتب سردار عظیم اللہ خاں صاحب ہیں (مطبوعہ فکشن ہاؤس لاہور)۔ ذیلی سرخیاں ہم نے لگائی ہیں باقی عبارتیں اصل کتاب سے بعینہ نقل کی گئی ہیں۔ (فیضی)



فضیلۃ الشیخ شیر خان جمیل احمد عمری حفظہ اللہ (مقیم برطانیہ) کی مرکز الدعوة کھید میں تشریف آوری اور خطاب

از۔ عبدالواحد انوری پٹنی الاثری

بہاء الدین حفظہ اللہ کے معاون اور دست و بازو بنے ہوئے ہیں۔ ہندوستان سے متعلق دستاویزات کی فراہمی میں آپ سرگرم عمل رہتے ہیں۔ اور فضیلۃ الشیخ اصغر علی امام مہدی سلفی کو ”تاریخ اہل حدیث“ اور ”تحریک ختم نبوت“ کی اشاعت و طباعت کے لئے متحرک بھی رکھتے ہیں۔ ڈاکٹر بہاء الدین صاحب نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”یہ جو کچھ ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کی مدد کے بعد اسی کی فکر مند یوں کا نتیجہ ہے جو شب و روز باخبر رہنے کی کوشش کرتا ہے کہ کام کہاں تک پہنچا ہے اور اسے آگے بڑھانے کے لئے کس طرح کی مزید مواد کی ضرورت ہے اور وہ مواد کہاں سے مل سکتا ہے وغیرہ وغیرہ اور پھر یہ معلوم ہو جانے پر بغیر کسی مادی منفعت میرے مطالبات پورے کرنے میں مصروف ہو جاتا ہے، اور یہ سلسلہ برسوں سے جاری رکھے ہوئے ہیں اس کا نام ہے شیر خان جمیل احمد عمری۔ (تاریخ اہل حدیث۔ جلد ششم)

الحمد للہ ”تاریخ اہل حدیث“ کی سات جلدیں اور ”تحریک ختم نبوت“ کی چالیس جلدیں چھپ کر عوام و خواص سے داد و تحسین حاصل کر چکی ہیں اور ہمارے مہمان خصوصی ڈاکٹر صاحب کے دست و بازو بنے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کی بے لوث خدمات اور تعاون علی الخیر کو قبول فرمائے۔ ایسی عظیم ہستی کی آمد پر ادارہ آپ کا استقبال کرتا ہے اور دعوت خطاب دیتا ہے۔ شیخ موصوف نے خطبہ مسنونہ اور حمد و ثناء کے بعد مرکز کے ذمہ داروں کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے ان کے کاموں کو سراہا اور بڑی مسرت کا اظہار کیا۔ ابتدائی مراحل میں پیش آمدہ مسائل

بڑی خوشی کی بات ہے کہ پچھلے دنوں ”جامعہ محمدیہ منصورہ مالیگاؤں“ کے سابق شیخ الجامعہ اور مرکزی جمعیت اہل حدیث برطانیہ کے نائب ناظم فضیلۃ الشیخ شیر خان جمیل احمد عمری حفظہ اللہ ہندوستان میں صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کی پیغام حق کانفرنس میں شرکت کے بعد ”مہسلہ“ (کوکن) کی ”ختم نبوت کانفرنس“ میں آئے ہوئے تھے۔ اسی مناسبت سے موصوف کو ”کھید“ کے مرکز کی زیارت کی بھی دعوت دی گئی۔

12 جنوری 2018ء کو مرکز الدعوة الاسلامیہ والخیر یہ سنس کے ناظم اعلیٰ کا فون آیا کہ موصوف مرکز الدعوة الاسلامیہ والخیر یہ ”کھید“ تشریف لارہے ہیں۔ جمعہ کی نماز کے بعد عوام الناس کو موصوف کے آنے اور بعد نماز عشاء مختصر خطاب فرمانے کے سلسلے میں خبردار کیا گیا۔

نماز مغرب سے آدھا گھنٹہ قبل ہی جناب مقصود علاء الدین سین ناظم مرکز، جناب منور پٹھان مرکز کے سرگرم رکن اور مہمان مکرم فضیلۃ الشیخ شیر خان جمیل احمد عمری حفظہ اللہ سہ افراد پر مشتمل یہ قافلہ مرکز پہنچا۔

الحمد للہ حسب اعلان مرکز میں نمازیوں کی اچھی خاصی تعداد تھی، بعد نماز عشاء عبداللہ سنابلی نے شیخ کا مختصر تعارف پیش فرمایا۔

آج کے ہمارے مہمان کا خصوصی تعلق آندھرا پردیش سے ہے جو جامعہ محمدیہ منصورہ مالیگاؤں کے شیخ الجامعہ بھی رہ چکے ہیں لیکن کئی سالوں سے برطانیہ میں مقیم ہیں اور وہاں کی جمعیت اہل حدیث کے نائب ناظم بھی ہیں اور مؤرخ جماعت فضیلۃ الدکتور

ان کی مساعی جمیلہ کو خراج عقیدت پیش کیا کیونکہ انھوں نے بڑے کٹھن اور صبر آزمایا حالات میں قرآن و سنت کو گلے لگایا تھا جب قرآن و حدیث کو محض معمہ اور چیتاں بنا دیا گیا تھا اور فقہ کے بالمقابل حدیث کو پیش کرنا جرم سمجھا جاتا تھا۔ شیخ فرماتے ہیں ”ہندوستان میں ایک وقت ایسا بھی تھا کہ جب کوئی پریس حدیث کی کوئی کتاب چھاپتا تو اس پریس کو ہی جلادیا جاتا تھا، اسی طرح جب کوئی اپنے ہاتھ سے اسے لکھتا تو اس کے ہاتھ کو کچل دیا جاتا تھا، ہمارے بزرگوں کو حدیث پر عمل کرنے پر مساجد سے نکالا جاتا اور ان کے خلاف مقدمات دائر کر دیتے میرے دادا سا ہو کار شیر خان احمد حسین مرحوم نے بھی ۱۹۲۵ء میں مادر وطن ادھونی شہر کی شاہی جامع مسجد کا مقدمہ لڑ کر جیتا تھا۔ ہماری جماعت کے دسیوں بزرگوں نے اس قسم کے سیکڑوں مقدمے لڑے ہیں فجر اہم اللہ خیر“ ایسے ماحول میں علماء سلف نے حدیث رسول ﷺ کی پاسداری فرمائی، اسے لکھا اور عام کیا اپنی زندگیوں میں اسے داخل کیا۔ رفتہ رفتہ ظلم و جور کے بادل چھنے اور آج قال اللہ کے ساتھ قال الرسول کے حیات افزا پیغامات پوری دنیا میں نشر ہو رہے ہیں۔ اپنے اسلاف کی قربانیوں کو یاد رکھئے۔“

دور حاضر میں جماعت اہل حدیث کے خلاف جو بہت سے پروپیگنڈے سر اٹھا رہے ہیں ان میں دہشت گردی کا بھی پروپیگنڈہ ہے اور یہ انواہیں اتنی تیزی سے گردش کر رہی ہیں کہ سنجیدہ لوگ حیران و پریشان ہیں۔ شیخ موصوف نے فرمایا: ”ہم وہ جماعت ہیں جس کا دہشت گردی سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ ہماری دعوت دہشت گردی کے بالکل خلاف ہے“ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ جماعت اہل حدیث کا دہشت گردی سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ یہ جماعت ہمیشہ امن و امان کی داعی رہی ہے۔ دلائل کی بنیاد پر اسے زیر کرنا بڑا مشکل کام ہے اس لئے جماعت کے سر مختلف الزامات تھوپ دیئے گئے ہیں مگر الحمد للہ

پر تمام رفقاء کار کی قربانیوں پر اپنی دعاؤں سے نوازا۔ اور کوکن کے دور دراز علاقوں میں بھی سلفیت کے برگ و بار کو دیکھ کر اپنے جذبات کا اظہار کیا اور حاضرین کو مبارکباد دی انھیں کتاب و سنت پر قائم رہنے کے لئے حوصلہ افزا کلمات سے نوازا، اور جماعت اہل حدیث کو سراہتے ہوئے دو ٹوک لہجے میں کہا :

”جماعت اہل حدیث کوئی فرقہ نہیں ہے کوئی ٹولہ نہیں ہے بلکہ یہ تو وہی جماعت ہے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تھی، جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تھی، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تھی۔“

امت اور فرقوں کی جداگانہ حیثیت کو واضح کرتے ہوئے آپ نے شیخ مختار احمد ندوی رحمہ اللہ کا مشہور قول پیش کرتے ہوئے فرمایا :

”شیخ فرمایا کرتے تھے: امت نبی سے بنتی ہے اور فرقے شخصیتوں سے“ اہل حدیث نہ کسی شخصیت کی طرف بلاتا ہے اور نہ کسی گاؤں اور شہر کی طرف۔ بلکہ وہ صرف اور صرف قرآن و حدیث کی طرف بلاتا ہے۔“

شیخ نے فرقوں سے امت کے نقصان کا المیہ پیش کیا اور اس کا حل کیا ہو سکتا ہے یہ بھی پیش فرمایا۔ کہتے ہیں کہ ”ہمیں چاہیے کہ ہم دوبارہ قرآن و سنت کی طرف لوٹیں اور قرون ثلاثہ کا ماحول پیدا کریں اس سے ہمارا اتحاد ہو سکتا ہے۔ مگر افسوس کہ لوگ شخصیت پرستی پر اڑے ہوئے ہیں۔ آج طلاق کے مسئلہ پر سپریم کورٹ کو کچھ بولنے کا موقع نہ ملتا اگر مسلم پرسنل لا اپنی بیٹیشن میں یہ داخل کر دیتی کہ ہماری ایک جماعت ایسی بھی ہے جو اکٹھی تین طلاق کو ایک مانتی ہے۔ مگر افسوس! شخصیت پرستی نے ہمیں یہ دن دکھایا اور بظاہر اسلام کی رسوائی کا سامان فراہم کیا، کاش یہ فرقے قرآن و سنت پر متحد ہو کر پھر امت کی شکل میں آجائے۔“

آپ نے ہندوستانی تناظر میں جماعت اہل حدیث کی شاندار تاریخ پیش کرتے ہوئے اپنے اسلاف کا تذکرہ فرمایا اور

جماعت اہل حدیث نبض عالم میں امن کا لہو عام کر رہی ہے۔ آخر میں شیخ نے اپنی دعاؤں میں اسلاف کے تئیں اپنی سچی والہانہ محبت کا اظہار کیا اور انھیں جنت الفردوس میں اللہ سے اپنی جوار خاص میں جگہ دینے کی پرسوز درخواست کی۔

خطاب کے بعد موصوف کو مرکز کی وسیع و عریض منظم لائبریری کا مشاہدہ کرایا گیا جسے دیکھ کر وہ کافی خوش ہوئے۔ منظم لائبریری، رسائل و جرائد کی فائلوں، اخبارات کے تراشوں اور دیگر ریکارڈ کو دیکھ کر خوشی کا اظہار فرمایا اور تمام ذمہ داروں کو جم کر مبارکباد دی۔ نیز موصوف نے نا چیز (مولانا عبد الواحد انور یوسفی) اور برادر محترم مقصود علاؤ الدین صاحب اور ان کے رفقاء کا اس علاقے میں طرح طرح کی قربانیاں دے کر، تکالیف اٹھا کر قرآن وحدیث کی دعوت کو عام کرنے پر خصوصی شکریہ ادا کیا اور ڈھیر ساری دعائیں بھی دیں۔

موصوف کو مرکز کی مطبوعات کا ایک سیٹ فراہم کیا گیا اور ایک دوسرا سیٹ فضیلتہ الشیخ ڈاکٹر بہاء الدین حفظہ اللہ کے لئے آپ ہی کے حوالے کیا گیا۔ موصوف نے اپنے تاثرات بھی رجسٹر پر قلمبند فرمایا۔ 13 جنوری 2018ء کو صبح ٹھیک آٹھ بجے مہسلہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ اور اپنی خوشگوار یادوں کے نقوش چھوڑ گئے اللہ تعالیٰ انھیں دین دنیا میں ترقی عطا فرمائے اور انھیں ڈاکٹر بہاء الدین حفظہ اللہ کا جانشین بنائے تاکہ ہمارے اسلاف کے کارنامے اخلاف کے لئے مشعل راہ بن سکیں۔



(بقیہ صفحہ ۳۳)

(وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ مَا كَسَبُوا رُءُوسِهِمْ ۖ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ) (السجده: ۱۲) ”کاش کہ آپ دیکھتے جب کہ گناہگار لوگ اپنے رب کے سامنے سر جھکائے ہوئے ہوں گے اے ہمارے رب ہم نے دیکھ لیا اور سن لیا اب تو ہمیں واپس لوٹا دے ہم نیک اعمال کریں گے ہم یقین کرنے والے ہیں“ (یعنی دنیا میں جس کی تکذیب کرتے اسے دیکھ لیا، جس کا انکار کرتے تھے اسے سن لیا یا تیری وعیدوں کی سچائی کو دیکھ لیا اور پیغمبروں کی تصدیق کو سن لیا لیکن اس وقت کا دیکھنا، سنانا ان کے کچھ کام نہیں آئے گا)

یعنی ہم آپ کی باتیں سنیں گے اور آپ کے حکم کی اطاعت کریں گے جیسا کہ فرمایا: (اسْمِعْ يٰهِيْمُ وَاَبْصِرْ) (مريم: ۳۸) وہ جس دن ہمارے سامنے آئیں گے کیسے سننے والے اور کیسے دیکھنے والے ہوں گے، یعنی ہم نے دیکھ لیا اور ہمیں یقین ہو گیا کہ تیرا وعدہ سچا ہے تیری ملاقات برحق ہے لہذا اے ہمارے رب (اٰخِزْنَا اِلٰی اَجَلٍ قَرِيْبٍ ۖ نَّحْبِبُ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعُ الرَّسُوْلَ اَوْ لَمْ نَكُوْنُوْا اَفْسَسْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِّنْ زَوَالٍ) (ابراہیم: ۴۴) ہمیں بہت تھوڑے قریب کے وقت تک کی ہی مہلت دے کہ ہم تیری تبلیغ مان لیں اور تیرے پیغمبروں کی تابعداری میں لگ جائیں، کیا تم اس سے پہلے بھی قسمیں نہیں کھا رہے تھے کہ تمہارے لئے دنیا سے لٹانا ہی نہیں۔

اچھا یہ نعمتیں جو ہمیں ملی ہیں اس کے استعمال کا طریقہ بھی حضرت محمد رسول اللہ کے ذریعہ ہمیں بتلادیا گیا ہے اگر بتلائے ہوئے طریقوں کے خلاف ہم نے ان نعمتوں کا استعمال کیا تو یاد رکھیں اللہ کا ارشاد ہے: (فَقَدْ لُمْتُمُنَّ يٰۤاٰمِيْنَ عَنِ النَّعِيْمِ) (التكاثر: ۸) پھر اس دن تم سے ضرور بالضرور نعمتوں کا سوال ہوگا یعنی یہ سوال ان نعمتوں کے بارے میں ہوگا جو اللہ نے دنیا میں عطا کی ہوں گی جیسے آنکھ، کان، دل و دماغ، امن وصحت، مال و دولت اور اولاد وغیرہ۔

اخیر میں اللہ سے دعا ہے کہ ہمیں اپنی عطا کردہ نعمتوں کی قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ان کی ناقدری سے بچائے۔ آمین یا رب



العالمین۔

جماعتی خبریں

دفتر صوبائی جمعیت

تشریف لائے ہوئے علماء کے ہاتھوں "علامہ داؤد راز رحمہ اللہ: حیات و خدمات" نامی کتاب کا اجراء عمل میں آیا جو جامع مسجد اہل حدیث مومن پورہ کے سابق امام اور جماعت اہل حدیث کی بزرگ عظیم علمی شخصیت شارح بخاری علامہ داؤد راز رحمہ اللہ کی سیرت پر لکھے گئے مقالات کا مجموعہ ہے۔

اجراء کے بعد شیخ محمد رحمانی مدنی نے "اصلاح عقیدہ و رسوم میں تحریک اہل حدیث کا کردار" کے موضوع پر خطاب کیا، جس میں آپ نے فرمایا کہ "اہل حدیث کا دستور قرآن و سنت ہے۔ جماعت اہل حدیث وہی جماعت ہے جس کے اولین سپہ سالار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں، صحابہ کرام کے زمانے سے اب تک ہر طرح کی بے راہ روی و بدعت اور رسم و رواج کے خلاف سب سے موثر رول اسی جماعت کا ہے" آپ نے تاریخ کے حوالوں سے یہ دعویٰ ثابت کیا۔

اس کے بعد برطانیہ سے تشریف لائے کانفرنس کے مہمان خصوصی فضیلۃ الشیخ شیرخان جمیل عمری نے اپنے تاثراتی خطاب میں فرمایا "اہل حدیث پر جو الزام لگایا جاتا ہے کہ یہ تحریبی تنظیموں سے تعلق رکھتے ہیں، یہ سب سے بڑا جھوٹ اور بے بنیاد الزام ہے، اہل حدیث ایک غیر مضر جماعت ہے۔" اپنی گفتگو میں مولانا شیرخان نے مساجد کی اہمیت واضح کرتے ہوئے فرمایا کہ "یہ مسجدیں پولیس کے تھانوں سے زیادہ معاشرے اور سماج کی اصلاح کے لیے کام کرتی ہیں، نشے، ڈرگس اور زنا تک ہر

رپورٹ پیغام حق کانفرنس

۷ جنوری کو صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کا سالانہ پروگرام "پیغام حق کانفرنس" جامع مسجد اہل حدیث مومن پورہ بایرکھ کے اشتراک سے جھولامیدان میں انعقاد پذیر ہوئی۔

کانفرنس میں جماعت کے داعی و مربی شیخ ابوزید ضمیر نے عقیدہ تقدیر کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا "یہ عقیدہ مسلمانوں کے لیے عظیم نعمت ہے جس سے سکون و طمانیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ تقدیر کا عقیدہ سکھاتا ہے کہ انسان کی ساری کوششوں کے باوجود وہی ہوتا ہے جو اللہ چاہتا ہے۔"

اس کے بعد شیخ مصطفیٰ اجمل مدنی استاذ جامعہ اسلامیہ ممبرا نے علامہ داؤد راز کی منقبت میں اپنا کلام پیش فرمایا، اس کے بعد صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے نائب امیر شیخ محمد مقیم فیضی نے خطبہ استقبالیہ پیش فرمایا "جس میں آپ نے فرمایا کہ اللہ کا فضل ہے کہ ممبئی میں دوسو سے زائد اہل حدیث مساجد ہیں، دعوت و تبلیغ کا کام چل رہا ہے لیکن جماعت کو ابھی مزید منصوبہ بندیوں اور یقین و اعتماد کے ساتھ آگے بڑھنے کی ضرورت ہے" آپ نے نوجوانوں کو نصیحت کرتے ہوئے فارغین مدارس اور علماء کرام کو اپنی پوری توانائیوں کے ساتھ مزید عمدہ کردار ادا کرنے پر زور دیا۔

استقبالیہ کے بعد صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے امیر شیخ عبدالسلام سلفی حفظہ اللہ اور اسٹیج پر موجود ملک و بیرون ملک سے

استقامت" آپ نے اسلاف امت کی استقامت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا "یہ ہمارے اسلاف کی استقامت ہی کا نتیجہ ہے کہ آج دنیا کے گوشے گوشے میں قرآن و سنت کی روشنی پھیلی ہوئی ہے، دعوت کی راہ میں کتنی ہی تکلیفیں آئیں داعی کو استقامت کی راہ سے ہٹنا نہیں چاہیے"

آخر میں اجلاس کے کنوینر شیخ عبدالجلیل کی انصاری نے کانفرنس میں پاس کی گئی قراردادیں اور تجاویز پیش کیں جس کی اسٹیج پر موجود علماء اور اجلاس میں شریک حاضرین نے پرزور تائید کی نیز شیخ عبدالسلام سلفی کا صدارتی خطاب کتنا بچے کی شکل میں تقسیم کیا گیا۔

اجلاس میں مولانا عبدالکیم مدنی اور مولانا عاطف سنابلی نے نظامت کی ذمہ داری نبھائی۔ اجلاس میں شیخ الحدیث جامعہ محمدیہ مالیر گاؤں ڈاکٹر فضل الرحمان صاحب مدنی۔ امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث مہاراشٹر جناب ڈاکٹر سعید احمد صاحب فیضی (مالیر گاؤں) مولانا رضاء اللہ عبدالکریم مدنی (دہلی)، مولانا عبدالننان سلفی (نیپال) مولانا مطیع اللہ سلفی (یوسف پور، سدھارتھ نگر، یوپی)، مولانا عبدالواحد انور یوسفی (کھیڑ، رتناگیری) سمیت جماعت کے کئی بزرگ علماء نے شرکت فرمائی۔ ممبئی اور اطراف کی مساجد کے ائمہ اور مدرسین کی ایک بڑی تعداد بھی اجلاس میں حاضر ہوئی۔

آخر میں مولانا عبدالسلام صاحب سلفی امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی نے صدارتی خطاب کیا اور کنوینر کانفرنس کے کلمات تشکر پر اس کا اختتام ہوا۔

جامع مسجد اہل حدیث مومن پورہ میں سیمینار

۷ جنوری کو صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کی ”پیغام حق کانفرنس“ کی مناسبت سے صبح ۱۰ بجے سے جامع مسجد اہل حدیث

سماجی برائی کی اصلاح کا کام ان مسجدوں سے ہوتا ہے، حکومت کے ذمہ داران کو ان کی قدر کرنی چاہیے، اور مساجد کے ذمہ داران کو بھی حکومت اور انتظامیہ کے ساتھ مل کر سماج میں پھیلی برائیوں کو ختم کرنے کی مہم چلانی چاہیے۔ " شیخ نے اپنے خطاب میں یہ بھی فرمایا کہ "دینی جماعتوں کو ٹی وی چینل پر ترجمانی کرنے کے لیے افراد تیار کرنے کی ضرورت ہے تاکہ وہ صحیح ڈھنگ سے شریعت کو پیش کر سکیں"

آپ کے بعد شیخ عبدالحسین مدنی حفظہ اللہ نے "گھر کے ماحول کو خوشگوار بنانے میں خواتین کا حصہ" کے موضوع پر خطاب فرماتے ہوئے کہا کہ "انسانی زندگی میں سکون کی بہت اہمیت ہے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے دن کو کام اور رات کو آرام کے لیے بنایا ہے، انسانی زندگی میں بالخصوص گھریلو زندگی میں سکون ایک انسان کی ایسی ضرورت ہے جس کے بغیر اس کے دین کے تقاضوں کی تکمیل ہو سکتی ہے نا دنیا کے تقاضوں کی"

اس کے بعد شیخ یاسر الجابری نے "نوجوانان ملت اسلامیہ سے وقت کی پکار" کے موضوع پر خطاب کرتے ہوئے فرمایا "نوجوان قوم کی قوت اور مستقبل ہوتے ہیں، نوجوانوں کو سب سے زیادہ ضرورت اس بات کی ہے کہ وہ اپنے عقیدے کو درست رکھیں" آپ نے نوجوانوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ "تحصیل علم کا اصل مصدر معتبر علماء ہیں، سوشل میڈیا اور انٹرنیٹ کے بجائے مستند علماء سے رابطے میں رہیں" نیز آپ نے منہج اور اخلاق کی اصلاح پر زور دیا۔

آخر میں شیخ ظفر الحسن مدنی نے "تقاضہ وقت، استقامت دین اور پیغام حق" کے موضوع پر خطاب کیا۔ آپ نے استقامت کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ "استقامت کی تین قسمیں ہیں، عمل پر استقامت، دعوت پر استقامت اور منہج پر

اہل حدیث میں بعد نماز مغرب خطاب ہوا جس کا عنوان تھا ”نوجوانوں کی ذمہ داریاں“ 27/ جنوری کو شری سدی ہال، کھارگھر میں ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلم غیر مسلموں کے ساتھ“ کے عنوان پر آپ کا خطاب ہوا۔

شیخ کمال الدین سنابلی حفظہ اللہ کا 6/ جنوری کو مسجد عمر فاروق نارائن نگر (گھاٹ کوپر ویسٹ) میں خطاب ہوا، 8/ جنوری کو ماکا پور میں ایک ہوٹل میں 10-15 مخلص نوجوانوں میں (جو ابھی جلدی ہی مسلک قرآن و سنت سے جڑے ہیں) بعد ظہرانہ ایک مختصر درس دیا، 8/ جنوری ہی کو مسجد اہل حدیث بلڈانہ (مہاراشٹرا) میں بعد نماز عشاء آپ نے تقریر کی، 9/ جنوری کو مسجد اہل حدیث فیت والا کمپاؤنڈ، کرلا میں ”سورہ بقرہ کی چند مخصوص آیات“ کی آپ نے تفسیر بیان کی، 26/ جنوری کو آپ نے مسجد اہل حدیث ناگپور (تکسی باغ) میں خطبہ جمعہ کے فرائض انجام دیے اور اسی دن شام کو احباب کالونی میں ایک پروگرام میں ”اتباع سنت موجودہ مسائل کا حل“ کے موضوع پر خطاب کیا اور 27/ جنوری کو مسجد عمر و کھرولی میں آپ نے تقریر کی۔

شیخ سرفراز فیضی حفظہ اللہ کا 20/ جنوری کو چیمبور میں ”نکاح اور ہمارے معاشرے کے غیر شرعی رویے“ کا عنوان پر خطاب ہوا، 26/ جنوری کو مسجد اہل حدیث کاشی میرا (میرارڈ) میں ”بچوں کی نفسیات اور تربیت کے تقاضے“ کے موضوع پر تقریر کی، نیز موصوف کا سو پارہ گاؤں (نالاسو پارہ ویسٹ) کے مدرسہ اتحاد میں 8 ہفتوں پر مشتمل ”منہج کورس“ بھی جاری ہے جو ہر اتوار صبح ساڑھے دس بجے سے ساڑھے بارہ بجے تک ہوتا ہے۔



مومن پورہ (بائیکلہ) کے زیر اہتمام ”علامہ داود راز۔ رحمہ اللہ کی حیات و خدمات“ پر ایک تاریخی سیمینار منعقد ہوا، جس کی صدارت دکتور فضل الرحمن محمدی مدنی نے اور نظامت شیخ رضاء اللہ عبدالکریم مدنی۔ حفظہما اللہ۔ نے کی جس میں ممبئی و بیرون ممبئی کے علماء کرام نے شرکت کی۔ یہ سیمینار ظہر کی اذان سے قبل اختتام پذیر ہوا۔

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے ذمہ داران و دعاۃ کی دعوتی سرگرمیاں :

شیخ عبد السلام سلفی حفظہ اللہ (امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی) کی صدارت میں 7/ جنوری کو جھولا میدان میں صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے زیر اہتمام سالانہ کانفرنس بنام ”پیغام حق کانفرنس“ منعقد ہوئی، 14/ جنوری کو مہسلا کی سالانہ کانفرنس شیخ محترم کی صدارت میں منعقد ہوئی، 21/ جنوری کو تلولی میں ایک ہوٹل میں غیر مسلموں کے لیے ایک پروگرام آپ کی صدارت میں ہوا جس کا موضوع تھا ”قرآن کا پیغام انسانیت کے نام“، اسی دن شام کو تلولی کے کھلے میدان میں ایک اجتماع آپ کی صدارت میں ہوا، تلولی کے یہ دونوں ہی پروگرام جمعیت اہل حدیث تلولی کے زیر اہتمام منعقد ہوئے تھے۔

شیخ محمد مقیم فیضی حفظہ اللہ (نائب امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث) نے 7/ جنوری کو جھولا میدان میں صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے زیر اہتمام منعقد ہونے والی سالانہ کانفرنس میں استقبال پیش کیا، 12/ جنوری کو نالاسو پارہ کے ایک پروگرام میں آپ کا خطاب ہوا، 21/ جنوری کو جامع مسجد اہل حدیث خیرانی روڈ میں ”پیام حرا کانفرنس“ آپ کی صدارت میں منعقد ہوئی جس میں آپ کا عنوان تھا ”ہندستان میں جماعت اہل حدیث کی اصلاحی کاوشیں“، 26/ جنوری کو سنتوش بھون نالاسو پارہ کی مسجد

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی اپنے مقصد وجود اور مشن کی تکمیل میں بحمد اللہ بساط بھر سرگرم عمل ہے اور خالص اسلام (کتاب و سنت) کی نشر و اشاعت، دعوت الی اللہ، اصلاح نفوس، اصلاح ذات البین اور تعلیم و تربیت سے متعلق سرگرمیوں میں اپنا کردار نبھانے کی بھرپور سعی کر رہی ہے۔ ذیل میں اس کی سرگرمیوں کا ایک خاکہ پیش کیا جا رہا ہے۔

- ❖ ماہانہ تربیتی اجتماعات کا انعقاد۔
- ❖ جلسے اور کانفرنسیں۔
- ❖ انفرادی ملاقاتیں اور دعوتی دورے۔
- ❖ ہینڈ بل، اشتہارات اور کتابوں کی اشاعت۔
- ❖ ہر ماہ الجماعہ کی اشاعت۔
- ❖ مفت کتابوں کی تقسیم۔
- ❖ مکاتب کا ماہانہ تعاون۔
- ❖ ضرورت مند افراد کا تعاون۔
- ❖ مصائب و حادثات سے دوچار پریشان حال لوگوں کا تعاون۔
- ❖ نزاعات کے تصفیہ کے سلسلے میں تگ و دو۔
- ❖ دعاۃ کی تربیت کا اہتمام وغیرہ۔
- ❖ دینی و جماعتی شعور رکھنے والے تمام غیرت مند افراد سے دردمندانہ اپیل ہے کہ وہ مذکورہ مشن کی تکمیل میں جمعیت کا بھرپور تعاون فرمائیں۔ جزاھم اللہ خیراً

Published by :

SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, Chuna Wala Compound, Opp. Best Bus Depot, L.B.S. Marg, Kurla (W), Mumbai - 70.

Phone : 022-26520077 / Fax : 022-26520066 • ahlehadeesmumbai@gmail.com



@JamiatSubai



subaijamiatahlehadeesmum



SubaiJamiatAhleHadeesMumbai

www.ahlehadeesmumbai.org • aljamaahmonthly@gmail.com